



Comentario Bíblico Moody

**ANTIGUO
TESTAMENTO**

JUECES

REDACTADO POR CHARLES F. PFEIFFER

Comentario Bíblico Moody

Antiguo Testamento

Redactado por

Charles F. Pfeiffer



EDITORIAL PORTAVOZ

La misión de *Editorial Portavoz* consiste en proporcionar productos de calidad —con integridad y excelencia—, desde una perspectiva bíblica y confiable, que animen a las personas a conocer y servir a Jesucristo.

**Este material está disponible gratuitamente,
con la única finalidad de ofrecer lectura edificante
a tod@s aquell@s herman@s que no tienen
los medios económicos para adquirirlo.
Si usted es alguien financieramente privilegiado,
utilice este material para su evaluación,
y, si le gusta, bendiga al autor,
editores y librerías, con la compra del libro.**

adoradordejesucristo@hotmail.com

Título del original: *Wycliffe Bible Commentary: Old Testament*, redactado por Charles F. Pfeiffer, © 1962 por Moody Bible Institute, Chicago, Illinois y publicado por Moody Press.

Edición en castellano: *Comentario Bíblico Moody: Antiguo Testamento*, © 1993 por Editorial Portavoz, filial de Kregel Publications, Grand Rapids, Michigan. Todos los derechos reservados.

Traducción: Santiago Escuain

EDITORIAL PORTAVOZ

P.O. Box 2607

Grand Rapids, Michigan 49501 USA

Visítenos en: www.portavoz.com

ISBN 978-0-8254-1563-0

8 9 10 11 12 edición / año 11 10 09 08 07

*Impreso en los Estados Unidos de América
Printed in the United States of America*

PREFACIO DE LOS EDITORES

(Cómo utilizar este libro)

El enfoque

El *Comentario Bíblico Moody: Antiguo Testamento y Nuevo Testamento* (2 tomos) es un comentario escrito y editado por una cantidad de eruditos que representan una amplia sección del cristianismo protestante. Dentro de los límites de su más de un millón y cuarto de palabras, intenta tratar el texto entero del Antiguo y Nuevo Testamentos frase por frase. Además, aparecen por lo general resúmenes de las principales secciones de cada libro de la Biblia en relación con los principales encabezamientos del bosquejo. Así, el lector puede tener una visión de conjunto y una consideración detallada de un pasaje de las Escrituras de forma simultánea.

En los comentarios de los varios libros los escritores presentan los resultados del propio estudio cuidadoso y personal que ellos han hecho. Pero también han preservado algo de las mejores obras de los antiguos comentaristas y han utilizado los atisbos de la erudición contemporánea. Mientras que infunden al todo un nuevo estilo, manifiestan al mismo tiempo su fe inamovible en la divina inspiración de las Sagradas Escrituras.

Aunque el texto bíblico utilizado en la preparación de este comentario es el de Reina-Valera 1960, varios de los escritores han hecho sus propias traducciones de los libros sobre los que han trabajado. En ocasiones *utilizan frases de sus propias traducciones en el texto de los comentarios*. Para comodidad del lector, toda la fraseología bíblica aparece en letras negritas, así como todos los números de los versículos. De esta manera se distinguen bien los números de los versículos de los números del bosquejo. En los casos en los que el comentarista prefiere emplear una variación de la traducción en lugar de la versión Reina-Valera, se identifica la fuente de la variación. Mientras que los comentarios de los varios libros enfatizan la interpretación de las palabras mismas de las Escrituras, cada uno de ellos incluye una breve consideración introductoria de la paternidad del libro, fecha de redacción, marco histórico, y similares. A fin

de proveer al lector con más información histórica, se ha incluido una breve relación de la historia del período intertestamentario.

A fin de mejorar la apariencia de la página impresa, los pronombres que se refieren a la deidad (que aparecen con mucha frecuencia) no se ponen en mayúsculas, excepto cuando ello es necesario para evitar ambigüedades en el significado. También, se utiliza frecuentemente, como traducción de la palabra hebrea *YHWH*, la palabra *Jehová*. Pero en algunos casos los contribuyentes prefirieron utilizar la forma *Yahvé*, que está ganando las preferencias entre los eruditos bíblicos.

El objetivo básico de este comentario es la determinación del significado de las Escrituras. Por ello no se trata, hablando estrictamente, ni de un tratamiento devocional ni técnico exegético. Trata de presentar el mensaje bíblico de tal manera que el estudiante serio de la Biblia halle una ayuda extensiva dentro de estas páginas.

Los contribuyentes a este comentario representan a un total de más de quince orígenes denominacionales. Entre los cuarenta y ocho comentaristas se hallan profesores en veinticinco centros de educación superior cristiana. Con tal variedad de orígenes, es de esperar que los contribuyentes difieran entre ellos en algunos asuntos de interpretación. No se ha llevado a cabo ningún esfuerzo para llevar estas diferencias a una conformidad total. Por ello, el lector descubrirá algunas diferencias de enfoque en casos tales como pasajes paralelos en los Evangelios y en los libros de Reyes y de Crónicas.

La bibliografía

Cada uno de los libros en este comentario va acompañado de una bibliografía. Ocasionalmente, cuando un autor ha tratado libros relacionados (p.ej., 1 y 2 Pedro; 1 y 2 Tesalonicenses; Esdras, Nehemías y Ester), él ha elegido disponer toda su bibliografía en una sola lista. En tales casos, el lector es dirigido a la lista bibliográfica completa.

El hecho de que un comentarista haya incluido un título determinado no significa que

lo recomienda como totalmente conservador o totalmente exacto. Los comentaristas han incluido tanto las obras a las que ellos se han referido como aquellas que creen que serán de utilidad al lector. Hemos añadido una lista de libros publicados en español.

Debido a que muchos lectores se hallarán interesados en tener conocimiento de comentarios conservadores de toda la Biblia o de secciones mayores de ella, se mencionan aquí unas pocas de las principales obras. Viejos favoritos son el *Comentario Exegético y Explicativo de la Biblia* de Jamieson, Fausset y Brown (2 tomos, El Paso: Casa Bautista de Publicaciones) y el *Comentario Exegético Devocional a Toda la Biblia* (12 tomos, Terrassa: Editorial CLIE) de Matthew Henry. Un comentario más reciente de un solo volumen que ha disfrutado de amplia utilidad es el *Nuevo Comentario Bíblico*, editado por D. Guthrie, J. A. Motyer, A. M. Stibbs, y D. J. Wiseman (El Paso: Casa Bautista de Publicaciones).

El estudioso que esté interesado en temas de introducción bíblica, tales como paternidad literaria, fechas, circunstancias de redacción, y similares, encontrará útiles los siguientes libros: *Nuevo Manual Bíblico de Unger* de Merrill F. Unger (Grand Rapids: Editorial Portavoz); *Compendio Manual de la Biblia* de Henry H. Halley (Grand Rapids: Editorial Portavoz); y *Reseña Crítica de una Introducción al Antiguo Testamento* de Gleason L. Archer (Editorial Portavoz). Un atlas especialmente útil de la Biblia desde la perspectiva conservadora es el *Atlas Bíblico de Bolsillo*, preparado por Charles F. Pfeiffer (Deerfield, FL.: Editorial Vida).

Contribuyentes

Génesis: Kyle M. Yates, Sr., Th.D., Ph.D., Profesor de Antiguo Testamento, Universidad de Baylor, Waco, Texas.

Éxodo: Philip C. Johnson, Th.D., Profesor de Biblia, Gordon College, Beverly Farms, Massachusetts.

Levítico: Robert O. Coleman, Th.D., Profesor Adjunto de Introducción Bíblica, Seminario Teológico Bautista Southwestern, Fort Worth, Texas.

Números: Elmer Smick, S.T.M., Ph.D., Profesor de Lenguas Muertas, Instituto Superior y Seminario Teológico Covenant, San Luis, Missouri.

Deuteronomio: Meredith G. Kline, Th.M., Ph.D., Profesor Adjunto de Antiguo Testamento, Seminario Teológico Westminster, Filadelfia, Pennsylvania.

Josué: John Rea, A.M., Th.D., Profesor de Antiguo Testamento, Instituto Bíblico Moody, Chicago, Illinois.

Jueces: Charles F. Pfeiffer, Th.M., Ph.D., Profesor de Antiguo Testamento, Gordon Divinity School, Beverly Farms, Massachusetts.

Rut: Charles F. Pfeiffer (ver Jueces)

1 y 2 Samuel: Fred E. Young, B.D., Ph.D., Profesor de Antiguo Testamento, Seminario Teológico Bautista Central, Kansas City, Kansas.

1 Reyes: John T. Gates, S.T.D., Profesor de Biblia y de Filosofía, St. Paul Bible College, St. Paul, Minnesota.

2 Reyes: Harold Stigers, Ph.D., Instructor en Lenguas Muertas, Instituto Superior y Seminario Teológico Covenant, San Luis, Missouri.

1 y 2 Crónicas: J. Barton Payne, A.M., Th.D., Profesor Adjunto de Antiguo Testamento, Escuela Graduada del Instituto Superior Wheaton, Wheaton, Illinois.

Esdras, Nehemías, y Ester: John C. Whitcomb, Jr., Th.D., ex-profesor de Antiguo Testamento y Director de estudios post-graduados, Seminario Teológico Grace, Winona Lake, Indiana.

Job: Meredith G. Kline (ver Deuteronomio).

Salmos: Kyle M. Yates, Jr., Th.D., Profesor Adjunto de Antiguo Testamento y Arqueología Bíblica, Seminario Teológico Bautista Golden Gate, Mill Valley, California.

Proverbios: R. Laird Harris, Th.M., Ph.D., Profesor de Antiguo Testamento, Instituto Superior y Seminario Teológico Covenant, San Luis, Missouri.

Eclesiastés: Robert Laurin, Th.M., Ph.D., Profesor de Antiguo Testamento y de Hebreo, Seminario Teológico Bautista de California, Covina, California.

Cantar de los Cantares: Sierd Woudstra, Th.D., pastor, Iglesia Reformada Cristiana Calvin, Ottawa, Ontario, Canadá.

Isaías: Gleason L. Archer, Jr., B.D., Ph.D., Profesor de Lenguas Semíticas y del Antiguo Testamento, Trinity Evangelical Divinity School, Deerfield, Illinois.

Jeremías: John F. Graybill, B.D., Ph.D., Director, Departamento de Biblia y de Teología, Barrington College, Barrington, Rhode Island.

Lamentaciones: Ross Price, M.Th., D.D., Profesor de Teología, Instituto Superior Pasadena, Pasadena, California.

Ezequiel: Anton T. Pearson, Th.D., Profesor de Lenguas del Antiguo Testamento y Literatura, Instituto Superior y Seminario Bethel, St. Paul, Minnesota.

Daniel: Robert D. Culver, Th.D., Profesor de Biblia, Instituto Superior Northwestern, Minneapolis, Minnesota.

Oseas: Charles F. Pfeiffer (ver Jueces)

Joel: Derward Deere, Th.D., Profesor de Interpretación del Antiguo Testamento, Seminario Teológico Bautista Golden Gate, Mill Valley, California.

Amos: Arnold C. Schultz, M.A., Th.D., Profesor de Antiguo Testamento y Arqueología, Seminario Teológico Bautista Northern, Chicago, Illinois.

Abdías y Jonás: G. Herbert Livingston, B.D., Ph.D., Profesor de Antiguo Testamento, Seminario Teológico de Asbury, Wilmore, Kentucky.

Miqueas: E. Leslie Carlson, A.M., Th.D., Profesor de Introducción Bíblica y Lenguas Semíticas, Seminario Teológico Bautista Southwestern, Fort Worth, Texas.

Nahum: Charles L. Feinberg, Th.D., Ph.D., Decano y Profesor de Lenguas Semíticas y de Antiguo Testamento, Seminario Teológica Talbot, La Mirada, California.

PREFACIO

Habacuc: David W. Kerr, Th.D., Decano y Profesor de Interpretación del Antiguo Testamento, Gordon-Conwell Theological Seminary, Beverly Farms, Massachusetts.
Sofonías: H. A. Hanke, Th.D., Profesor de Biblia, Instituto Superior Asbury, Wilmore, Kentucky.
Hageo: Charles L. Feinberg (ver Nahum)
Zacarías: Charles L. Feinberg (ver Nahum)
Malaquías: Burton L. Goddard, Th.D., Director de la Biblioteca y Profesor de Lenguas Bíblicas y Exégesis, Gordon-Conwell Theological Seminary, Beverly Farms, Massachusetts.
Entre Malaquías y Mateo: Charles F. Pfeiffer (ver Jueces).

Abreviaturas

a. Libros de la Biblia.

- 1. AT. Gn Ex Lv Nm Dt Jos Jue Rt
1 S 2 S 1 R 2 R 1 Cr 2 Cr Esd
Neh Est Job Sal Pr Ecl Cnt Is Jer
Lm Ez Dn Os Jl Am Abd Jon
Mi Nah Hab Sof Hag Zac Mal
- 2. NT. Mt Mr Lc Jn Hch Ro 1 Co 2 Co
Gá Ef Fil Col 1 Ts 2 Ts 1 Ti
2 Ti Tit Flm He Stg 1 P 2 P 1 Jn
2 Jn 3 Jn Jud Ap

b. Apócrifos.

- 1 Esd (I Esdras); II Esd (II Esdras); Tob (Tobit);
Sab (Sabiduría de Salomón); Sir (La Sabiduría de Jesús el Hijo de Sirach, o Eclesiástico); Bel (Bel y el Dragón); I Mac (I Macabeos); II Mac (II Macabeos).

c. Revistas, obras de referencia, diccionarios y versiones de la Biblia.

ANET	<i>Ancient Near Eastern Texts</i> , editado por Pritchard
ASV	American Standard Version
AV	Authorized Version (versión del Rey Jaime)
BA	<i>Biblical Archaeology</i>
BASOR	<i>Bulletin</i> , American Schools of Oriental Research
BDB	Brown, Driver, Briggs, <i>Hebrew-English Lexicon of the Old Testament</i>
BJ	Biblia de Jerusalén, versión
BLA	Biblia de las Américas, versión
BS	<i>Bibliotheca Sacra</i>
BV	Berkeley, versión de
CBSC	<i>Cambridge Bible for Schools and Colleges</i>
ERV	English Revised Version (1881)
ExpB	<i>The Expositor's Bible</i>
HDB	<i>Hastings' Dictionary of the Bible</i>
ICC	<i>International Critical Commentary</i>
ISBE	<i>International Standard Bible Encyclopaedia</i>
JBL	<i>Journal of Biblical Literature</i>

JFB	Jamieson, Fausset, y Brown, <i>Comentario Exegético y Explicativo de la Biblia</i>
JNES	<i>Journal of Near Eastern Studies</i>
Jos	Josefo, Flavio, <i>Las Antigüedades; Las Guerras; Los Escritos Esenciales</i>
JPS	Jewish Publication Society Version of the Old Testament
JTS	<i>Journal of Theological Studies</i>
KB	Koehler and Baumgartner, <i>Lexicon in Veteris</i>
KD	Keil and Delitzsch, <i>Commentary on the Old Testament</i>
LXX	<i>Septuaginta</i>
NC	Nacor-Colunga, versión de
RSV	Revised Standard Version
RV	Reina-Valera 1960, versión
RVA	Reina-Valera Actualizada, versión
TM	Texto Masorético
VM	Versión Moderna
VT	<i>Vetus Testamentum</i>
WTJ	Westminster Theological Journal
ZAW	<i>Zeitschrift für die alttestamentliche Wissenschaft</i>

d. Otras

a.C.	antes de Cristo
AT	Antiguo Testamento
art.	artículo
c.	<i>circa</i> (alrededor de)
cap/caps.	capítulo(s)
cm.	centímetro(s)
com.	Comentario
cp.	comparar, ver
d.C.	después de Cristo
et al	y otros
gr.	griego
heb.	hebreo
ibid	<i>allí mismo (obra citada)</i>
i.e.	<i>id est</i> (esto es)
intr.	introducir
Intro.	Introducción
kg.	kilogramas
km.	kilómetro(s)
lit.	literalmente
m.	metro(s)
marg.	margen, lectura alternativa
MS./MSS.	manuscrito(s)
NT	Nuevo Testamento
N.t.	nota del traductor
op. cit.	obra citada
p.ej.	por ejemplo
p./pp.	página, páginas
Pal.	Palabra
par.	párrafo
pl.	plural
pulg.	pulgadas
s./ss.	siguiente(s)
sg.	siglo
sing.	singular
v./vv.	versículo(s)

Transliteración

Las palabras hebreas y griegas han sido transliteradas según la siguiente pauta:

Griego	Consonantes ¹	Hebreo	Vocalización ²
α - a	א - ' מ - m	בא - bâ	ב - bo ³
α - â	ב - b נ - n	בּו - bô	בּ - bu ³
ε - e	ג - g ס - s	בּוּ - bû	בּ - be
η - ē	ד - d ך - '	בֵּ - bē	בֵּ - bi ³
η - ê	ה - h פ - p	בֶּ - bē	בֶּ - bǎ
ο - o	ו - w צ - s	בִּ - bî	בִּ - bō
ω - ō	ז - z ק - q	בֵּ - bā	בֵּ - bē
ω - ô	ח - h ר - r	בֹּ - bō	בֹּ - b•
ζ - z	ט - t ש - sh	בֻּ - bû	בֻּ - bāh
θ - th	י - y ש - s	בֶּ - bē	בֶּ - bā'
ξ - x	ך - k ת - t	בִּ - bî	בִּ - bēh
υ - y	ל - l	בּ - ba	בֶּ - beh
φ - ph			
χ - ch			
ψ - ps			
' - h			

¹ No se indica el *dagesh lene*. El *dagesh forte* se representa doblando la letra.

² Esta es una *ecuación ortográfica* y no una representación científica.

³ En sílabas cerradas.

JUECES

INTRODUCCIÓN

Título. El libro de los Jueces recibe su nombre de los líderes (*shōpetîm*) que libraron a Israel de una serie de opresiones extranjeras durante un período entre la muerte de Josué y los inicios de la monarquía.

El término *shōpēt* tiene una connotación más amplia que el término castellano “juez”. En la antigua Cartago y Ugarit se utilizaba para describir a los magistrados civiles, o a los jefes de estado. La literatura cananea de la antigua Ugarit utiliza la expresión *shptn*, “nuestro juez” en relación paralela con *mlkn*, “nuestro rey” (*Ba'al*, V,v, 32). El período bíblico de los *shōpetîm* tiene que distinguirse del de los reyes. Durante el período de los jueces existía un sentimiento antimonárquico muy definido (cp. Jue 9:8–15), aunque las presiones externas de posibles invasores hicieron que al fin el pueblo demandara un rey (1 S 8). Los jueces eran hombres dotados por el Espíritu Santo, suscitados por Dios y energizados por Él para confrontar crisis específicas en la historia de Israel. El mismo Dios era considerado como el rey de Israel (1 S 8:7), aunque el pecado del pueblo redujo con frecuencia este gobierno ideal a un estado de anarquía (Jue 21:25). Los jueces ejercían autoridad bajo Dios tanto en asuntos militares como civiles, rindiendo decisiones legales cuando se les pedía que lo hicieran (4:4, 5).

En Jueces 11:27 se le llama *hashshōpēt*, “El Juez”, al Dios de Israel. Los “juicios” de Dios (*mishpātîm*) forman una parte de aquella instrucción que se conoce como la ley (*tôrâ*) de Jehová (cp. Sal 19:9; 119:7).

Fecha y paternidad. Como otro de los libros históricos del AT el libro de los Jueces es anónimo. No obstante, la evidencia externa nos ayuda a determinar la fecha aproximada de

redacción. La destrucción de Silo se halla presupuesta (18:31). Las palabras, “en aquellos días no había rey en Israel” (17:6), sugieren una fecha durante la monarquía. El hecho de que se menciona que los jebuseos están todavía en Jerusalén (1:21) implica una fecha anterior a la captura de Jebus durante el reinado de David. De manera similar, la mención de Gezer (1:29) implica una fecha anterior a que Faraón diera esta ciudad como regalo de bodas a Salomón (1 R 9:16).

Así, la evidencia interna sugiere que la fecha de redacción de Jueces fue durante los primeros días de la monarquía (c. 1050–1000 a.C.), bien bajo el reinado de Saul, o en los primeros tiempos del reinado de David. El Talmud (*Baba Bathra*, 14b) y la tradición cristiana temprana ascriben su paternidad a Samuel. Aunque la evidencia no justifica una conclusión positiva con respecto al escritor del libro de los Jueces, sí que indica que el libro fue escrito por un contemporáneo de Samuel. El autor probablemente hizo uso indistinto de materiales tanto escritos como orales, pero el libro, en la forma que lo tenemos, exhibe una unidad que niega cualquier esquema complejo de compilación.

Marco histórico. La generación que entró en Canaán bajo Josué había conseguido mucho en cuanto a la ocupación de localidades estratégicas y el establecimiento de las tribus en sus porciones asignadas. No obstante, la obra de la conquista y de la ocupación estaba lejos de ser completa. Importantes fortalezas cananeas habían sido dejadas de lado por Josué, y por ello se esperaba de las tribus individuales que lucharan para ocupar sus territorios asignados (Jos 13:1–7).

BOSQUEJO

I. Introducción. 1:1 — 2:5.

- A. Marco político del período de los jueces. 1:1-36
- B. Marco religioso del período de los jueces. 2:1-5

II. Historia de los jueces. 2:6 — 16:31.

- A. El fracaso de Israel al no someter las naciones enemigas. 2:6 — 3:6
- B. Los opresores y los liberadores de Israel. 3:7 — 16:31
 - 1. La opresión de Cusan-risataim acabada por Otoniel. 3:8-11
 - 2. La opresión de Eglón acabada por Aod. 3:12-30
 - 3. Israel liberado de los filisteos por Samgar. 3:31
 - 4. La opresión de Jabín y Sísara acabada por Débora y Barac. 4:1 — 5:31
 - 5. La opresión madianita acabada por Gedeón. 6:1 — 8:35

6. La usurpación de Abimelec. 9:1-57

7. El caudillaje de Tola sobre Israel. 10:1, 2

8. El caudillaje de Jair. 10:3-5

9. La opresión amonita acabada por Jefté. 10:6 — 11:40

10. Guerra entre los gaaladitas y los efrainitas. 12:1-7

11. El caudillaje de Ibzán. 12:8-10

12. El caudillaje de Elón. 12:11, 12

13. El caudillaje de Abdón. 12:13-15

14. Sansón y los filisteos. 13:1 — 16:31

III. Condiciones anárquicas durante el período de los jueces. 17:1 — 21:25.

A. La idolatría de Micaía y la migración danita. 17:1 — 18:31

B. El crimen de Gabaa y la guerra en contra de Benjamín. 19:1 — 21:25

COMENTARIO

I. Introducción. 1:1 — 2:5

A. Marco político del período de los jueces. 1:1-36

Durante la vida de Josué Canaán fue ocupado y dividido entre las tribus israelitas. No obstante, quedaron bolsas de resistencia considerables. La presencia de los pueblos enemigos en medio del territorio israelita y la fuerza de la oposición exterior produjeron la situación política descrita en el libro de los Jueces.

1. **Después de la muerte de Josué.** Cp. Jos 1:1. Así como la muerte de Moisés marcó el final de la peregrinación por el desierto, así la muerte de Josué marcó el final de la primera fase de la conquista de Canaán. **¿Quién de nosotros subirá?** Incluido en la distribución hecha por Josué había mucho territorio todavía por conquistar. Se esperaba de las tribus que ocuparan los territorios que les habían sido asignados. Los cananeas. Se utiliza este término en ocasiones de todos los habitantes de Canaán sin tener en cuenta los orígenes raciales. El área ocupada en este tiempo por los cananeos queda bosquejada en Jue 1:9.

2. **Judá había recibido la asignación del territorio al oeste del mar Muerto y al sur de Jerusalén (Jebús), el territorio conocido como Judea en tiempos del NT (Jos 15:1-63). Yo he entregado la tierra en sus manos.** Se afirma el propósito de Dios como un hecho ya cumplido. Se afirma la seguridad del triunfo como una inducción a la actividad. 3. **Y Judá dijo a**

Simeón su hermano. Jacob había declarado que las tribus de Leví y de Simeón serían dispersadas en Israel (Gn 49:5-7). Josué no asignó un territorio específico a Simeón, sino que permitió que los simeonitas se establecieran en la porción asignada a Judá (Jos 19:9). Así, Simeón fue virtualmente incorporado a la tribu de Judá.

4. **Ferezeo.** Este grupo se cree que eran un pueblo original de raza distinta de la cananea. Se habían establecido en Canaán antes de que Abraham llegara (Gn 13:7). 5. **Adoni-bezec** significa "Señor de Bezec". Había subyugado a setenta reyezuelos y les había cortado los pulgares de las manos y de los pies (1:7). La mutilación física descalificaba a las personas para ejercer cualquier oficio religioso o civil (Lv 21:16-24; contrastar con 1 S 9:2; 16:12). Adoni-bezec fue igualmente mutilado por sus captores israelitas (Jue 1:6).

8. **Combatieron...a Jerusalén.** Aunque tomada temporalmente, Jerusalén no fue tomada temporalmente por Israel hasta la época de David (cp. 1:21; 2 S 5:6-9). Durante la Edad de El Amarna (c. 1400-1360 a.C.) la ciudad fue conocida como *Urusalim*, y era una de las ciudades-estado canaeas más importantes.

9. **En la montaña, en el Neguev, y en los llanos.** Estos términos explican mucha de la geografía y de la historia de Palestina. La montaña, o "región montañosa", fue la zona primeramente tomada y durante más tiempo mantenida por Israel. Ciudades importantes de

las montañas de Judea incluyen a Jerusalén (790 m. sobre el nivel del mar) y Hebrón (930 m. sobre el nivel del mar). El Neguev se refiere al área específica de este mismo nombre. Este país semidesierto empieza a unos pocos kilómetros al sur de Hebrón. Beerseba es hoy la capital del Neguev como lo fue en la antigüedad. Llanos debiera ser traducido como *tierras bajas*, o transliterado como *Shephelah* (Sefela). Es el término utilizado de las colinas bajas que caen entre los llanos costeros y la cordillera de Judea. Durante el período de los jueces los filisteos ocuparon la llanura costera, los israelitas ocuparon la mayor parte de las montañas de Judea, y la Sefela era el escenario de una lucha constante entre ambos.

Cuando las tribus israelitas se asentaron en Canaán, se hallaron sujetos a las tentaciones de la religión cananea. La prostitución religiosa y el sacrificio de recién nacidos a Moloch se hallaban entre las degradantes prácticas que afrontaron en su nuevo hogar. A menudo olvidaron el pacto que tenían con Dios desde el monte Sinaí. Cuando caían en la idolatría, Dios les castigaba entregándolos a sus enemigos. Cuando, en espíritu de arrepentimiento, oraban por misericordia, les venía ayuda en la persona de un 'juez' que era suscitado por Dios para salvar a Su pueblo de sus opresores. No obstante, los períodos de fidelidad de Israel a Dios eran de breve duración. Se repite a menudo la pauta de apostasía, derrota, arrepentimiento, oración por la liberación, y victoria mediante un juez dotado por el Espíritu. Una serie de estos episodios forma la mayor parte del libro de los Jueces.

10. Y marchó Judá contra el cananeo que habitaba en Hebrón. La antigua ciudad de Hebrón se hallaba localizada a alrededor de unos 32 km. (20 millas) al sur de Jerusalén, en las partes más altas de las montañas de Judá, a unos 926 m. (3.040 pies) sobre el nivel del mar. Abraham había peregrinado en la vecindad de Hebrón (Gn 13:18; 35:27), y la tumba patriarcal se hallaba allí (Gn 23:2-20). En anticipación de la conquista, Hebrón fue asignada a Caleb (Nm 14:24), que posteriormente la ocupó por derecho de conquista (Jos 15:13, 14). El nombre anterior de Hebrón había sido Quiriat-arba ("cuatro ciudades" o "tetrápolis"). Un hombre llamado Arba es descrito como "un hombre grande entre los anaceos" (Jos 14:15). Es probable que tomara su nombre de la ciudad que fundara. E hirieron a Sesai, a Ahimán y a Talmai. Caleb y el destacamento de guerreros de Judá tuvieron éxito en la destrucción de sus fuerzas armadas y en la ocupación de la ciudad. Los nombres de los muertos son arameos, sugiriendo que la ciudad se

hallaba ocupada por tribus relacionadas con el pueblo que más tarde tuvo un poderoso reino con Damasco como capital.

11. De allí fue a los que habitaban en Debir. Debir, también conocida como Quiriat-sefer, parece haber sido identificada con el montículo ahora llamado Tell Beit Mirsim, a 21 km. (13 millas) al suroeste de Hebrón. Este montículo fue excavado en 1926 y los años siguientes por una expedición dirigida por Melvin C. Kyle y William F. Albright. Un escarabajo real que se halló allí del faraón egipcio, Amenhotep III, sugiere que el control egipcio de la ciudad persistió hasta el siglo xiv a.C. Por encima de los restos de la Edad Alta de Bronce, los excavadores hallaron una capa quemada, encima de la cual se hallaban restos israelitas. El nombre de Quiriat-sefer se interpreta generalmente como *ciudad del libro*. El nombre Debir parece hallarse relacionado con una raíz hebrea significando *decir*. Con toda probabilidad, la antigua Quiriat-sefer era conocida por su posesión de un oráculo.

12. Y dijo Caleb: El que atacare a Quiriat-sefer y la tomare, yo le daré Acsa mi hija por mujer. La promesa de una hija en matrimonio como premio por un acto de heroísmo constituye un tema común en la Biblia (cp. 1 S 17:25) y en la literatura secular. Aquí se implica que la ciudad capturada así como la hija, serían dadas al vencedor. **13. Y la tomó Otoniel, hijo de Cenaz, hermano menor de Caleb.** Gramaticalmente, las palabras pueden significar que Otoniel era o bien el sobrino de Caleb o su hermano menor. La tomó; esto es, capturó Debir.

14. La persuadió que pidiese a su padre un campo. En la VM se da una versión más correcta de este pasaje. *Ella le incitó a que pidiese a su padre un campo.* Acsa persuadió a su marido a que la permitiera pedir un campo a su padre. **15. Ella entonces le respondió: concédeme un don** (cp. Gn 33:11; Jos 15:19; 2 R 5:15). **Puesto que me has dado tierra del Neguev...** Ella quería un don para compensar por los alrededores áridos del Neguev de Judea.

Entonces Caleb le dio las fuentes de arriba y las fuentes de abajo. Acsa pidió *Güllôt-mâyim*, quizás el nombre de un lugar, traducido como "fuentes de aguas". Caleb le dio *Güllôt-'illit* y *Güllôt-tahtit*, indudablemente también nombres de lugares comúnmente traducidos como "fuentes de arriba" y "fuentes de abajo". Los excavadores de Tell Beit Mirsim sugieren que los "pozos" eran túneles que daban acceso a aguas subterráneas, de los que se han hallado una cantidad en esta región. A más de un kilómetro (una milla) más

abajo, y a tres km. (dos millas) arriba de Tell Beit Mirsim se han descubiertos pozos de estos. No obstante, otros identifican los pozos dados a Acsa con las fuentes por encima y abajo de la carretera en Seil ed-Dilbeh, a 9 km. (5,75 millas) al sudoeste de Hebrón, en el camino a Beerseba. Este es uno de los valles mejor irrigados en el sur de Palestina. La posesión de estas fuentes era de gran importancia, y el registro que aquí se da indicaría a todos los implicados el derecho que Acsa y todos sus descendientes tenían sobre las fuentes. J. Simons (*The Geographical and Topographical Texts of the Old Testament*, p. 382) rechaza la localidad de Tell Beit Mirsim como la situación de la antigua Debir, sugiriendo en cambio a Khirbet Terrameh debido a su proximidad a estos pozos.

16. Y los hijos del ceneo, suegro de Moisés. Los ceneos se hallaban emparentados con los israelitas mediante el casamiento de Moisés con Séfora (Éx 2:21; Jue 4:11). Preservaron su identidad, pero permanecieron amistosos hacia los israelitas hasta la época de David (1 S 30:29). Subieron de la ciudad de las palmeras [esto es, Jericó] al desierto de Judá, que está en el Neguev cerca de Arad. Tell 'Arad es una altura árida a casi 28 km. (17 millas) al sur de Hebrón. El texto masorético sigue diciendo: y fueron y habitaron con el pueblo. Nos enteramos más tarde de que los ceneos se asentaron entre los amalecitas (1 S 15:6). Se ha sugerido que las palabras el pueblo (*hà'am*) resulta de la pérdida de la última parte de la palabra *amalecita* en la historia del texto pre-masorético. El original, así, hubiera dicho: "y fueron y habitaron con los amalecitas".

17. Y fue Judá con su hermano Simeón. La tribu de Judá cooperó con la de Simeón en la destrucción de Sefat, posiblemente *Tell-es-Sab'a*. **Horma.** En este pasaje hay un interesante juego de palabras entre dos significados distintos de una raíz hebrea. La misma raíz que produce el nombre *hērem*, significando aquello que es dedicado o sagrado a los dioses de los no israelitas, y por ende ofensivo al Dios de Israel, produce también el verbal *hāram*, que significa "asolada". Dios había dicho que las ciudades cananeas debían ser destruidas "del todo" (Dt 7:2). Sefat había sido una ciudad pagana, "dedicado" (*herem*) a los dioses paganos. Al mandato del Señor fue "dedicado" a Él; esto es, dedicada a destrucción, destruida (*hāram*). Fue vuelta a nombrar *Holma*, que significa *destrucción total*. **18. Tomó también Judá a Gaza con su territorio, Ascalón con su territorio y Ecrón con su territorio.** Estas eran las principales ciudades

filisteas al sur de Jope. El historiador sigue afirmando que la tribu de Judá pudo expulsar a los habitantes de las montañas, pero que los carros herrados utilizados por los habitantes del valle constituyeron un obstáculo insuperable para la conquista. Ya que las ciudades de Gaza, Ascalón y Ecrón se hallaban firmemente en manos filisteas en fechas posteriores, todas las victorias en el valle costero en este entonces fueron de naturaleza temporal. La Edad de Hierro empezó en Palestina durante el siglo XII a.C. El monopolio heteo del hierro fue roto alrededor del 1200 a.C. y la conquista de David de los filisteos marcó el principio de la utilización del hierro como un material común en Israel.

20. Y dieron Hebrón a Caleb, como Moisés había dicho. Debido a que Caleb había mostrado ser un hombre de fe, cuando la mayoría de los espías hablaron mal de la tierra, Dios le había prometido una bendición (Nm 14:24; Dt 1:36). Aunque Hebrón fue dada a Caleb, él tenía la responsabilidad de ocuparla. Para hacerlo tuvo que arrojar de allí a "los tres hijos de Anac". La expresión hijos de Anac significa *hombres de (largo) cuello*, esto es, hombres de gran altura, o gigantes. **21. Mas al jebuseo que habitaba en Jerusalén no lo arrojaron los hijos de Benjamín.** Los jebuseos de Jerusalén no capitularon ante las fuerzas de Benjamín ni de Judá, sus vecinos al norte y al sur, hasta que Joab, el general de David, tomó la ciudad por la astucia (2 S 5:6-9).

22. También la casa de José, las tribus, de Efraín y Manasés, subió contra Bet-el. Bet-el se hallaba a 20 km. (12 millas) al norte de Jerusalén, a 29 km. (18 millas) al sur de Silo. Las excavaciones en la localidad de Bet-el revelan ladrillo quemado, tierra rellena de cenizas, y escombros carbonizados, evidencia de la total destrucción del predecesor cananeo del Bet-el israelita, la ciudad más mencionada en las Escrituras que ninguna otra, a excepción de Jerusalén. **25. Y él les mostró la entrada a la ciudad.** Las tribus de José prometieron mostrar misericordia a un hombre que vieron por casualidad en la vecindad de Bet-el con la condición que les mostrara la entrada a aquella ciudad. Lo hizo así, y se le permitió escapar a la tierra de los heteos (v. 26), probablemente una referencia al norte de Siria, que se contaba como parte de la "esfera de influencia" hetea. El gran imperio heteo (o hitita) se hallaba centrado en Asia Menor. El escapado de Bet-el construyó una ciudad que llamó Luz, el nombre anterior de Bet-el (cp. Gn 28:19).

27. Tampoco Manasés arrojó a los de Betseán. . . Taanac. . . Ibleam. . . Meguido. Un

cordón de ciudades cananeas fortificadas dividía al norte de Israel en dos partes. Bet-seán se halla al extremo oriental del Valle de Esdraelón, donde se une al Valle del Jordán. Estuvo ocupado por guarniciones egipcias hasta la época de Ramsés III (1198—1167 a.C.). Ibleam, Taanac, y Meguido colgaban sobre el valle de Esdraelón al sur. Dor se hallaba sobre la costa del Mediterráneo, al sur del monte Carmelo. 28. Cuando Israel se sintió fuerte hizo al cananeo tributario. La historia de Israel durante el período de los jueces alternó entre períodos de poderío y períodos de debilidad. Los cananeos nunca fueron expulsados, pero fueron reducidos a la condición de esclavos durante los períodos de poderío israelita.

29. Tampoco Efraín arrojó al cananeo que habitaba en Gezer. Gezer se halla a 29 km. (18 millas) al noroeste de Jerusalén, donde guarda un paso de Jope a Jerusalén. Atrincherados tras muros de cuatro metros y medio de espesor, los gezeritas pudieron resistir el dominio de los israelitas. La ciudad vino a formar parte del reino de Salomón solamente cuando le fue entregada como regalo de bodas por el faraón egipcio (1 R 9:16).

30. Tampoco Zabulón arrojó a los que habitaban en Quitrón, ni a los que habitaban en Naalal. Estas ciudades en Zabulón no han sido identificadas positivamente. 31. Tampoco Aser arrojó a los que habitaban en Aco. . . Sidón. . . Ahlab. . . Aczib. . . Helba. . . Afec. . . Rehob. Aco es ahora conocida como Acre. Se halla situada al norte de la sierra del Carmelo, enfrente de la ciudad de Haifa en la Bahía de Acre. Sidón era la ciudad fenicia hecha famosa en la literatura homérica como un centro de arte y de cultura. En tiempos posteriores llegó a tener una importancia inferior a la de Tiro. Ahlab no ha sido identificada, pero Aczib estaba localizada a alrededor de 16 km. (10 millas) al norte de Aco. Helba ha sido identificada con Mahalliba, mencionada en los monumentos de Asiria, situada al noreste de Tiro. Afec podría ser Tell Kurdaneh, a unos 10 km. (6 millas) al sudeste de Aco. Rehob ha sido identificada con Tell Beriveh, un lugar bien irrigado a 11 km. (7 millas) de Aco tierra adentro. Los fenicios nunca fueron desposeídos por los israelitas. Tanto David como Salomón tuvieron relaciones amistosas con Hiram de Tiro. 33. Tampoco Neftalí arrojó a los que habitaban en Bet-semes, ni. . . en Bet-anat. Estos dos sitios parecen haber sido santuarios de deidades cananeas, el primero al dios sol, y el segundo a la popular diosa cananea de la fertilidad y de la guerra, la hermana y consorte de Baal. Se ha sugerido que Bet-

semes es otro nombre para Cades-neftalí. Bet-anat puede ser el moderno Ba'neh, a 20 km. (12 millas) al este de Acre.

34. Los amorreos acosaron a los hijos de Dan hasta el monte. El amorreo es aquí sinónimo con el cananea. El término aparece en documentos asirios como una designación de gentes del occidente (de Mesopotamia). Los danitas parecen haberse lanzado hacia las tierras bajas, donde fueron contenidos y arrojados a un pequeño distrito alrededor de Zora y Estaol (Jue 13—16). Debido a que este territorio era demasiado pequeño, la parte principal de la tribu emigró a Laís, en la cabecera del Jordán, que ellos cambiaron por *Dan* (Jue 18).

35. Y el amorreo persistió en habitar en el monte de Heres, en Ajalón y en Saalbim. Heres significa "montaña del Sol" y es, indudablemente, el equivalente de Bet-semes (Jos 15:10) y de Ir-semes (Jos 19:41). La localidad, conocida en la actualidad como 'Ain-shems, se halla situada en el lado sur del Wadi Surar, frente a Zora. Ajalón se hallaba en el valle de su mismo nombre, a 23 km. (14 millas) de Jerusalén. Aparece en las Cartas de El Amarna (siglo XIV a.C.) como *Aialuna*. Saalbim aparece en Jos 19:42 como *Shaalabbin*. Puede identificarse provisionalmente como Selbit, cinco km. (tres millas) al noroeste de Ajalón. Las tribus de la casa de José no arrojaron a los amorreos de estos sectores, pero sí que consiguieron control sobre el territorio. 36. Y el límite del amorreo fue desde la subida de Acrabim, desde Sela hacia arriba. La subida de Acrabim (*escorpiones*) lleva desde el nivel del extremo meridional del mar Muerto al del país montañoso del sur de Judá. Forma el límite septentrional del Desierto de Sin y también, en tiempos bíblicos, sirvió como frontera entre Edom y Judá. Los amorreos ocuparon el territorio al norte de la subida de Acrabim en el período descrito en Jue 1. La referencia a *la roca* (heb Sela) debe probablemente traducirse como nombre propio, Sela o *Petra*, la ciudad capital de los edomitas. Petra fue construida en un valle rodeado de acantilados roqueños, y sus casas estaban parcialmente cavadas en la roca natural. Los edomitas fueron arrojados de sus montañas por los árabes nabateos, alrededor del 300 a.C. (cp. la profecía de Abdías).

B. Marco religioso del período de los jueces. 2:1—5.

Aunque Israel había experimentado el poder de Dios durante el período del éxodo de Egipto y la conquista de Canaán, pronto olvidaron el pacto que habían hecho con Dios en el Sinaí. La idolatría fue tolerada entre ellos, y los matrimonios mixtos con los cananeos llegaron a ser cosa común.

1. El ángel de Jehová subió de Gilgal a Boquim. El ángel de Jehová era una teofanía, una aparición de Dios de una forma perceptible por los sentidos humanos. Tal manifestación había sido vista por Agar (Gn 16:7-12) y por Moisés (Éx 3:2-6). Boquim estaba situado probablemente entre Bet-el y Silo, a unos 32 km. (20 millas) del mar Muerto. Yo os saqué de Egipto. Dios se identificó a sí mismo como Aquel que ha suplido las necesidades de su pueblo en la hora de su angustia. Sus misericordias hubieran debido generar una respuesta agradecida. 2. No habéis atendido a mi voz. Dios había sido fiel a su pacto, pero Israel había olvidado su promesa de obediencia a la Ley dada por medio de Moisés en el Sinaí. 3. No los echaré de delante de vosotros. Israel había comprometido su lealtad a Dios a causa de la idolatría de ellos. El Señor declaró que los habitantes de Canaán no serían completamente expulsados, y que resultarían ser un tropezadero para Israel. Estas palabras anticipan la historia del tiempo de los jueces, cuando una serie de opresores subyugaron a Israel. Los dioses de Canaán sirvieron como tentación a las tribus para que olvidaran al Dios de Israel.

4. El pueblo alzó su voz, y lloró. El mensaje del Ángel de Jehová había sido de juicio. La historia posterior indica que el lloro fue superficial, porque Israel no se detuvo en sus prácticas idolátricas. 5. Llamaron el nombre de aquel lugar Boquim (*los que lloran*). Las Escrituras asocian frecuentemente el nombre de lugares con episodios significativos (cp. Bet-el, Gn 28:16-19; Mahanaim, Gn 32:2; Gilgal, Jos 5:9).

II. Historia de los jueces. 2:6 — 16:31.

A. El fracaso de Israel al no someter las naciones enemigas. 2:6 — 3:6.

Bajo Josué se consiguió finalizar la fase inicial de la conquista de la tierra. La tierra fue dividida entre las tribus, pero era necesario que los israelitas ocuparan el terreno que les había sido asignado.

7. Y el pueblo había servido a Jehová todo el tiempo de Josué, y todo el tiempo de los ancianos que sobrevivieron a Josué. Las generaciones de Josué y de sus inmediatos sucesores permanecieron fieles al Señor debido a su asociación con las grandes obras de Jehová, que él había hecho por Israel. Estas palabras forman la transición entre el relato de la conquista de Canaán por parte de Josué y la historia de los jueces. Forman un paralelo con las palabras de Jos 24:28-31. 8. Pero murió Josué hijo de Nun, siervo de Jehová, siendo de ciento diez años. Ciento

diez años es el lapso ideal de vida, según los papiros y las estelas egipcias. Se dice que José vivió este lapso de tiempo (Gn 50:26). Moisés vivió diez años más (Dt 34:7). 9. Y lo sepultaron en su heredad en Timnat-sera. Timnat-sera, *porción doble*, se traduce también como "Timnat-heres", porción del sol. El lugar tradicional está en Tibnah, a 27 km. (7 millas) al noroeste de Jerusalén.

10b. Y se levantó después de ellos otra generación que no conocía a Jehová. La nueva generación olvidó las misericordias de Dios hacia Israel y el pacto de la nación de obedecer la Ley de Jehová. 11. Los hijos de Israel...sirvieron a los baales. Baal era el dios de la fertilidad, y se creía que su adoración daba productividad a la humanidad, a la vida animal, y al fruto del campo. Ya que a Baal se lo adoraba en manifestaciones locales (Baal-peor, Baal-gad, Baal-zeboul, etc.), se utiliza en el hebreo el plural *baalim* (baales). 13. Y dejaron a Jehová, y adoraron a Baal y a Astarot. Las Astarots eran la contrapartida femenina de los Baales. Astarot era el equivalente cananea de la Istar babilonia, la diosa del amor y de la fertilidad.

14. Y se encendió contra Israel el furor de Jehová. La idolatría se consideraba como un quebrantamiento del pacto, e involucraba ritos inmorales incompatibles con la santidad que Dios demandaba de su pueblo. Y no pudieron ya hacer frente a sus enemigos. El Dios de Israel no era impotente para proteger a Su pueblo de sus saqueadores. En el ejercicio de Su gobierno, no obstante, eligió usar a los enemigos de Israel como el medio de castigar al pueblo rebelde.

16. Y Jehová levantó jueces. El castigo por la idolatría estaba pensado para volver al pueblo de Israel de nuevo hacia Dios. El Señor dio respuesta a las oraciones penitentes de su pueblo en sus horas de angustia, y suscitó jueces, esto es, salvadores o libertadores. 17. Pero tampoco oyeron a sus jueces, sino que fueron tras dioses ajenos. El ministerio de los jueces no tuvo un efecto permanente sobre Israel. El libro de los Jueces registra un monótono ciclo en el que Israel recaía una y otra vez en la idolatría. El culto de la fertilidad proveyó el lenguaje utilizado para describir la apostasía (lit. heb.: *fornicando tras de otros dioses*). La infidelidad a Dios se describe como adulterio. 18. Y cuando Jehová les levantaba jueces, Jehová estaba con el juez. El Señor capacitaba al juez para guiar al pueblo en victoria contra sus enemigos. Tanto las victorias como las derrotas registradas en el libro de los Jueces se interpretan como actos de Dios. 19. Al morir el juez...ellos volvían atrás, y se

corrompían más que sus padres. Un juez fuerte podía influenciar al pueblo de Dios durante su tiempo. No obstante, los jueces no formaron una dinastía. A la muerte de un juez, el pueblo tendía a caer de nuevo en la idolatría.

21. Tampoco yo volveré más a arrojar de delante de ellos a ninguna de las naciones que dejó Josué cuando murió. Se iba a mantener el *status-quo*. Israel no sería sacado de Canaán, pero serían desposeídos los cananeos que no habían sido destruidos por Josué.

22. Para probar con ellas a Israel. Desde un punto de vista, el fracaso de Israel en no arrojar a los cananeos constituyó un medio que Dios utilizó para castigar a su pueblo por su idolatría. Fue también un medio para probar la fidelidad de Israel hacia Él. **23. Por esto dejó Jehová a aquellas naciones, sin arrojarlas de una vez.** Las conquistas de Josué tuvieron lugar durante un período de tiempo relativamente corto. Las conquistas posteriores que condujeron a la monarquía de David y de Salomón llevaron mucho más tiempo.

3:1. Las naciones que dejó Jehová. Aquellas que no habían sido desalojadas por Josué no pudieron serlo por las generaciones de los jueces. **2. Para que el linaje de los hijos de Israel conociese la guerra.** La presencia de los enemigos entre las tribus de Israel ayudó a entrenar a los israelitas en el arte de la guerra. **3. Cinco príncipes de los filisteos.** Los filisteos parecen haber emigrado a Palestina de Creta y de las islas vecinas. El liderazgo fue investido sobre los príncipes de Asdod, Ascalón, Ecrón, Gat, y Gaza. **Todos los cananeos.** Importantes fortalezas cananeas se hallaban situadas en el valle del Esdraelón. **Los sidonios.** Habitantes de la ciudad-estado fenicia de Sidón. El término puede referirse a los fenicios como pueblo. Posteriormente, Tiro tomó el puesto de liderato.

Los heveos que habitaban en el monte Líbano. Es probable que los heveos fueran una parte de la nación hurriana, que establecieron el reino de Mitanni en la Mesopotamia superior alrededor del 1500 a.C. Los hurrianos se esparcieron rápidamente por Canaán durante los siglos xv y xiv. Una de las palabras egipcias para Canaán era Tierra de Hurru. Desde el monte Baal-hermón hasta llegar a Hamat. Baal-hermón puede ser idéntica con Baal-gad al pie del monte Hermón (Jos 11:27; 12:7). Constituía el límite septentrional de la conquista de Josué y se cree que había estado en la ladera occidental del monte Hermón. Hamat era una ciudad sobre el río Orontes, a unos 240 km. (150 millas) al norte de Dan. La palabra traducida llegar a (*lebô*) puede esconder el nombre de una ciudad, *Lebo de Hamat*,

identificada con la moderna Lebweh en el valle de Beqa'a, que separa las montañas libanesas de las cordilleras del Antilíbano. Este fue territorio heveo durante el período de los jueces.

6. Y tomaron de sus hijas por mujeres. No solamente compartieron los israelitas la tierra con las tribus que no habían sido desposeídas por Josué, sino que se mezclaron con ellas y adoptaron sus costumbres y creencias religiosas.

B. Los opresores y los liberadores de Israel. 3:7—16:31.

Después de una introducción general que describe la vida durante el período de los jueces, se nos da una serie de episodios específicos. En cada caso leemos de la idolatría de Israel, con su subsiguiente castigo.

1) La opresión de Cusan-risatim acabada por Otoniel. 3:8—11.

8. Los vendió en manos de Cusan-risatim. El primer opresor tenía un nombre que significaba *doblemente malvado Cusán*. Este puede ser un epíteto asignado a este hombre por sus enemigos. También es posible que la palabra risatim sea una forma hebraizada de una palabra extranjera, quizás un lugar geográfico. Cusán venía de Mesopotamia, o, como translitera la versión de la Jewish Publication Society directamente del hebreo, *Aram-naharaim*. Durante el tiempo de los jueces, los heteos se apoderaron de Mitani, el estado que servía de tampón en el norte de Mesopotamia entre los reinos heteo y asirio. Durante esta época Canaán estaba nominalmente sujeta a Egipto. Cusán puede haber sido un oscuro príncipe heteo que quisiera desafiar el poderío egipcio en Canaán. Un punto de vista alternativo sugiere que Cusán era de Edom más que de Harán. Las dos palabras se parecen mucho en hebreo, y la proximidad de Edom a la tribu de Judá constituye un punto en favor de esta interpretación. Según los que leen *Edom* en lugar de *Harán*, la designación *Naharaim* constituye una interpolación posterior. Se efectuaron campañas militares extensas a través del Creciente Fértil ya en la remota época de Sargón de Acad (c. 2400 a.C.), por lo que no puede rechazarse un origen mesopotámico de Cusán sobre una base de *a priori*. No se le menciona en otras partes de la Biblia, ni en fuentes extrabíblicas.

9. Jehová levantó...a Otoniel hijo de Cenaz. Otoniel ha sido ya introducido (1:13—15). Aquí se le llama libertador, lo que constituye un sinónimo de *Juez*. Salvó a su pueblo de la opresión de Cusán. **11. Y reposó la tierra cuarenta años.** Desde las victorias sobre

Cusán hasta la muerte de Otoniel, Israel se vio libre de dominación extranjera. El término **cuarenta años** constituye un número redondo. Muchos eruditos sugieren que representa una generación.

2) La opresión de Eglón acabada por Aod. 3:12-30.

12. Jehová fortaleció a Eglón rey de Moab contra Israel. Después de la muerte de Otoniel, de nuevo la idolatría se volvió dominante entre las tribus israelitas. El líder de la segunda opresión venía de Moab, la tierra al oriente del mar Muerto y al sur del río Arnón.

13. Este juntó consigo a los hijos de Amón y de Amalec. Los amonitas se hallaban establecidos al este y al norte de Moab, desde el Arnón hasta el Jaboc. Sehón, rey de los amorreos, había sido derrotado por Israel en esta área antes de la conquista de Canaán. Los nómadas amalecitas fueron implacables enemigos de Israel desde la batalla en Refidim, en el camino al Sinaí, hasta su final destrucción en los días de Ezequías (1 Cr 4:43). Y tomó la ciudad de las palmeras. Eglón y sus confederados invadieron Canaán por la misma ruta que antes hubiera utilizado Josué. Cruzaron el Jordán y capturaron la ciudad de las palmeras, o Jericó. La ciudad destruida por Josué había ocupado una situación estratégica, y es evidente que se había construido otra ciudad en la misma área poco después de su destrucción. El texto implica una batalla por la "ciudad de las palmeras" antes de que ésta fuera ocupada por Eglón y sus aliados.

15. Jehová les levantó un libertador, a Aod hijo de Gera, benjamita, el cual era zurdo. Los benjamitas parecen haber tenido una tendencia a ser zurdos (Jue 20:16), y por lo menos en un caso son descritos como ambidextros (1 Cr 12:2). Y los hijos de Israel enviaron con él un presente a Eglón rey de Moab. El presente era indudablemente el tributo exigido a Israel por los opresores moabitas.

16. Y Aod se había hecho un puñal de dos filos, de un codo de largo. Aod se proveyó de una espada con la que quería matar al rey moabita. **18. Despidió a la gente que lo había traído.** Aod despidió al séquito que le había acompañado. Ya que el tributo se pagaba en plata, oro, ganados, y otros materiales voluminosos, se precisaba un gran número de hombres que lo llevaran. Al despedir al séquito, Aod impidió cualquier sospecha de malas intenciones. **19. Él se volvió desde los ídolos que están en Gilgal.** Después de despedir a su séquito, Aod se volvió para volverse a encontrar con el rey. **Rey, una palabra secreta**

tengo que decirte. Se envió un mensaje a Eglón pidiendo una audiencia privada. La implicación era que el encargo era de tal importancia que no podía ser confiado a un cortesano.

20. Estando él sentado solo en su sala de verano. Eglón estaba en su 'ālīyā cuando Aod entró. La 'ālīyā era un piso adicional construido sobre el techo plano de la casa en una esquina. Por lo general consistía de una sola habitación, con ventanas con celosías todo alrededor para proveer ventilación. La 'ālīyā era la habitación más fresca de la casa. Y Aod dijo: **Tengo palabra de Dios para ti.** Las palabras de Aod implicaban que era el portador de un mensaje del Dios de Israel al rey moabita. Algunos comentaristas parafrasean este pasaje de la siguiente manera: "Tengo un asunto de Dios contigo, una comisión divina para ejecutarte". Él [Eglón] entonces se levantó de la silla. Probablemente el rey moabita se levantó como un signo de reverencia ante el oráculo divino. Esto puede haber sido planeado por Aod a fin de quedar dentro de una distancia adecuada de Eglón para asestarle el golpe.

21. Entonces alargó Aod su mano izquierda, y tomó el puñal de su lado derecho, y se lo metió por el vientre. El plan de Aod tuvo éxito. Sin suscitar sospechas, se había acercado al rey, y entonces repentinamente sacó su arma y asesinó al opresor de Israel. **22. De tal manera que la empuñadura entró también tras la hoja.** El golpe fue rápido y certero. Aod dejó la hoja en la herida. Y salió el estiércol. Tal herida en el abdomen impulsó hacia afuera los excrementos. Esta es la explicación más natural, y es fisiológicamente correcta.

23. Y salió Aod al corredor. El *misderôn*, traducido corredor, por el que Aod escapó, no puede ser identificado de una forma positiva. La palabra aparece solamente una vez en las Escrituras.

24. Sin duda él cubre sus pies en la sala de verano. Es evidente que los siervos de Eglón vieron salir a Aod. Como no había habido ninguna perturbación, no tenían motivos para sospechar. No se entrometieron en la intimidad de Eglón, asumiendo que estaba haciendo sus necesidades. "Cubrir los pies" es un eufemismo por "hacer las necesidades". **25. Y habiendo esperado hasta estar confusos.** Esperaron hasta que se dieron cuenta de que estaban equivocados. **Tomaron la llave y abrieron.** El tipo de llave utilizado en los tiempos bíblicos era común en Palestina hasta tiempos bastante recientes. El cerrojo se cerraba a mano. Una cantidad de tamboriles

caían en los agujeros correspondientes en el cerrojo y lo aseguraban. La llave, que se utilizaba solamente para abrir, era por lo general una pieza plana de madera con varillas en un extremo que se correspondían en cantidad y posición con los tamboriletes del cerrojo. La longitud se correspondía con la profundidad del cerrojo. El cerrojo estaba cortado de tal manera que la llave se podía deslizar por debajo de él hasta que las varillas levantaban los tamboriletes y dejaba libre el cerrojo para poderlo abrir.

26. Aod escapó...en Seirat. Para el momento en que los siervos de Eglón descubrieron su cadáver, Aod había llegado ya al límite de las tierras altas de Efraín. No se conoce la exacta situación de Seirat. **27. Tocó el cuerno en el monte de Efraín.** El cuerno llamaba al pueblo a la batalla (cp. 1 S 13:3, 4). Las montañas de Efraín comprenden la cordillera central de Palestina desde el valle de Esdraelón hasta el sur hasta los límites de Jerusalén. **28. Y descendieron en pos de él, y tomaron los vados del Jordán a Moab.** Los israelitas acudieron a la llamada de Aod. Tomaron los vados del Jordán, que serían utilizados por los moabitas en su huida (cp. Jos 2:7; 2 S 19:15). **29. Y en aquel tiempo mataron de los moabitas como diez mil hombres.** Aunque considerando diez mil hombres como número redondo, tiene que haber sido una pérdida muy seria para Moab. El poder moabita sobre Israel fue efectivamente quebrantado.

30. Y reposó la tierra ochenta años. Cp. 3:11. No se dice nada del caudillaje de Aod después de su victoria sobre los moabitas. No obstante, leemos de ochenta años (dos generaciones) durante los cuales la tierra estuvo libre de invasiones.

3) Israel liberado de los filisteos por Samgar. 3:31.

Después de él fue Samgar hijo de Anat. Samgar es un nombre extranjero (hurriano). Anat era el nombre de la diosa cananea del sexo y de la guerra, hermana de Baal. Por ello, hijo de Anat puede interpretarse como significando "el guerrero". Samgar es mencionado en 5:6 como viviendo en los días en que los enemigos de Israel habían conseguido un control indiscutido sobre la tierra. Es probable que fuera un contemporáneo de Débora y Barac. El cual mató a seiscientos hombres de los filisteos con una aguijada de bueyes. Esta es la primera de dos opresiones filisteas durante la época de los jueces. La segunda (13:1 — 16:31) es descrita en el relato de Sansón. Samgar es conocido solamente por un episodio. Utilizando una aguijada de bueyes, mató a seis-

cientos filisteas. La aguijada de buey puede haber tenido una longitud de más de dos metros y medio (ocho pies). En un extremo tenía un espigón, y en el otro una hoja en forma de cincel. Cuando era necesario se podía utilizar como sustituto de lanza. Y él también salvó a Israel. En el caso de Samgar no se dan las acostumbradas referencias cronológicas. Es probable que se le deba considerar como un individuo heroico que derrotó a los enemigos de Israel más que como gobernante de Israel durante el tiempo de los jueces.

4) La opresión de Jabín y Sísara acabada por Débora y Barac. 4:1-5:31.

4:1. Después de la muerte de Aod, los hijos de Israel volvieron a hacer lo malo ante los ojos de Jehová. Durante la vida de Aod, Israel permaneció fiel al Señor. No obstante, después de ello, una nueva caída en la idolatría provocó otro período de opresión.

2. Y Jehová los venció en mano de Jabín rey de Canaán, el cual reinó en Hazor. Las anteriores opresiones fueron de afuera de la tierra de Canaán. Jabín, no obstante, un gobernante cananeo, acaudilló una revuelta contra los israelitas que, bajo Josué, les habían desposeído. Hazor era la fortaleza más importante en el norte de Canaán. Y el capitán de su ejército se llamaba Sísara, el cual habitaba en Harosetgoim. El hogar de Sísara, *Hârôshet haggôyim*, es el actual Tell 'Amar, localizado en el lugar donde el río Kishon pasa a través de una estrecha garganta para entrar en el valle de Acre. Está alrededor de unos 16 km. (10 millas) al noroeste de Meguido.

3. Tenía novecientos carros herrados. Ver 1:19, donde también se dice que los filisteos poseían carros de hierro. Estos eran un equipo de lo más formidable para los israelitas, que no habían entrado aún en la Edad de Hierro. **Había oprimido con crueldad a los hijos de Israel por veinte años.** Durante media generación Israel fue oprimido por los cananeos, que utilizaban su situación estratégica en el valle de Esdraelón como punto de partida para expandir su zona de dominio. **4. Gobernaba en aquel tiempo a Israel una mujer, Débora, profetisa, mujer de Lapidot.** Debora es descrita como profetisa y juez a la vez. En un tiempo de desesperación ella alentó al pueblo a la lucha. **5. Y acostumbraba sentarse bajo la palmera de Débora.** Parte de la responsabilidad de Débora como juez era la de sentarse como árbitro en la resolución de pleitos. El árbol particular asociado con la actividad que ella desarrolló como juez estaba entre Ramá y Bet-el. Ramá estaba en Benjamín, al norte de Jerusalén. Esta es el área en la que Samuel juzgó a Israel posteriormente (1 S 7:16).

6. Y ella envió a llamar a Barac hijo de Abinoam, de Cedes de Neftalí. Cedes de Neftalí era una ciudad de refugio (Jos 20:7; cp. 12:22). Esta era la zona de Israel más cercana a los opresores cananeos. Vé, junta a tus gentes en el monte de Tabor. Barac recibió la orden de reunir a los ejércitos de Israel en el monte de Tabor, en la parte nororiental del llano de Esdraelón. 7. Y yo atraeré hacia ti al arroyo de Cisón a Sísara, capitán del ejército de Jabín... y lo entregaré en tus manos. Débora habló como profetisa. Dios prometía, mediante ella, llevar a los ejércitos de Sísara a la destrucción.

8. Si tú fueres conmigo, yo iré. Barac quería la seguridad de que la profetisa iría con él, asegurando así la victoria en la batalla. 9. Ella dijo: Iré contigo; mas no será tuya la gloria de la jornada que emprendes, porque en mano de mujer venderá Jehová a Sísara. Débora prometió acompañar a Barac, pero declaró que sería una mujer la heroína. Esto constituye una anticipación del papel jugado en la derrota de los cananeos por parte de Jael, la esposa de Heber. 10. Y juntó Barac a Zabulón y a Neftalí en Cedes. Las dos tribus septentrionales tenían la responsabilidad de afrontar la amenaza de Sísara.

11. Y Heber ceneo, de los hijos de Hobab suegro de Moisés. El historiador sagrado provee algún material de referencia con respecto a los ceneos. Parece que eran herreros nómadas con los que Moisés se encontró al principio de su peregrinación por el desierto antes de llegar a ser el conductor del éxodo. Heber se había separado del cuerpo principal de su tribu y se había establecido cerca de Cedes.

12. Vinieron, pues, a Sísara las nuevas de que Barac hijo de Abinoam había subido al monte de Tabor. Sísara, al ser informado de los movimientos de Barac, reunió a sus fuerzas, incluyendo a los novecientos carros herrados, y marchó desde Haroset hacia Cisón. 14. Y Barac descendió del monte de Tabor, y diez mil hombres en pos de él. Asegurado por Débora de que Dios iba a dar una gran victoria a Israel, Barac y sus diez mil hombres se lanzaron en contra del ejército cananeo en el valle. 15. Y Jehová quebrantó a Sísara. Los cananeos se llenaron de pánico. La repentina victoria del ejército israelita y la tempestad que hizo que el Cisón se desbordara (5:21) obligó a los cananeos a huir de sus carros, que dejaron atascados en el valle.

17. Y Sísara huyó a pie a la tienda de Jael mujer de Heber ceneo. Con el resto de su ejército destruido, la primera preocupación de Sísara era la de salvar su propia vida. Porque había paz entre Jabín rey de Hazor y la casa

de Heber ceneo. Sísara tenía razones para creer que estaría a salvo si conseguía llegar a la casa de Heber. Evidentemente los cananeos no habían oprimido a los ceneos nómadas en medio de ellos, ni los ceneos habían tomado parte en la revuelta de los israelitas en contra de ellos.

18. Y saliendo Jael a recibir a Sísara, le dijo: Ven, señor mío. Jael ofreció la hospitalidad de su tienda al aterrorizado Sísara. Que lo invitara a su tienda para matarle o no es asunto de inferencia. Y ella lo cubrió con una manta. El significado exacto de la palabra traducida *manta* es incierto. También pudiera traducirse *cortina de tienda*. 19. Y ella abrió un odre de leche y le dio de beber, y le volvió a cubrir. Sísara había pedido agua, pero Jael abrió el odre de piel de cabra o de cordero en el que se guardaba la leche y le dio un cuenco. 20. Estate a la puerta de la tienda. Sísara tenía razones para creer que los israelitas le estarían persiguiendo. Le pidió a Jael que les dijera que él no estaba en la tienda. Los actos de hospitalidad de que le había hecho objeto le hicieron creer que podía confiar en ella.

21. Pero Jael mujer de Heber tomó una estaca de la tienda...y le metió la estaca por las sienes...y así murió. Entre los beduínos es responsabilidad de las mujeres plantar las tiendas, y puede haber sido igual en la antigüedad. La estaca de la tienda y el mazo que Jael utilizó eran probablemente de madera. Sísara, agotado por su difícil huida, estaba pesadamente dormido, y Jael consideró que esta era su oportunidad de matar al enemigo de Israel. Algunos comentaristas sugieren que Jael no estaba de acuerdo con la neutralidad de su esposo (4:17) y que sus acciones en cuanto a Sísara estuvieron motivadas por su lealtad hacia Israel (4:17). Que su asesinato de Sísara hubiera sido premeditado o no es algo que no importa, por lo que respecta al relato de Jueces. Desde el punto de vista israelita, ella fue una heroína por matar a Sísara. 22. Y siguiendo Barac a Sísara, Jael salió a recibirlo. Jael le dio a Barac la buena noticia de que el capitán cananeo había muerto.

23. Así abatió Dios aquel día a Jabín, rey de Canaán, delante de los hijos de Israel. Las Escrituras no abstraen a Dios de los procesos históricos. Se describe el acto de Jael, pero la victoria se ascribe a Dios. La actitud hacia la historia a través de toda la Biblia es coherente. Dios permite que los paganos castiguen a Su pueblo, y Dios suscita libertadores para salvarlos. La causa y el efecto son significativos al nivel histórico, pero a Dios se le contempla como el Poder detrás de todo lo que sucede, bueno o malo. No es preciso justificar

el acto de Jael. Incluso los actos malvados se representan en las Escrituras como obrando para el cumplimiento de los propósitos últimos de Dios (cp. Hch 2:23, 24; Sal 76:10).

5:1. Aquel día cantó Débora con Barac. El relato de la derrota de Sísara se da en dos relatos. Uno en prosa (Jue 4), y otro en verso (Jue 5). La mayor parte de las autoridades críticas ascriben una gran antigüedad al cántico de Débora, fechándolo cerca de los eventos que describe.

2. Por haberse puesto al frente los caudillos en Israel, por haberse ofrecido voluntariamente el pueblo, load a Jehová. La oda empieza con una exhortación a loar a Jehová. Las palabras que siguen inmediatamente han sido interpretadas de una variedad de maneras. Una traducción preserva el paralelismo con el original: *Por el caudillaje de los caudillos en Israel, por la buena disposición del pueblo.* Muy diferente es la traducción: *Porque ellos dejan el cabello largo ir suelto en Israel.* Esto último sugiere que Israel se volvió prácticamente una nación de nazareos, o que disfrutaban de la libertad y de la fuerza con la que generalmente se asociaba el cabello largo del nazareo. **3. Oíd, reyes; escuchad, oh príncipes.** Se apremia a los gobernantes de las naciones a que consideren los poderosos hechos de Jehová, el Dios de Israel.

4. Cuando saliste de Seir, oh Jehová, cuando te marchaste de los campos de Edom. En contraste a la fertilidad de Canaán, el Dios de Israel estaba asociado con las regiones áridas del sur, en particular el Sinaí y Horeb. Como había entrado en pacto con ellos con su pueblo en el Sinaí, y como había provisto a sus necesidades durante la peregrinación en el desierto, así ahora se le representa como saliendo de Seir y de Edom para librar a su pueblo de sus opresores. **5. Los montes temblaron delante de Jehová.** La figura es la de Dios saliendo de su habitación para ayudar a su pueblo en su conflicto con Sísara. Toda la naturaleza entró en convulsión al actuar Dios en su poder. La imagen es poética y está dispuesta para impresionar en la mente del lector la maravilla de la actividad divina. **Aquel Sinaí.** Los israelitas asociaron indudablemente al Sinaí con la teofanía a Moisés y la entrega de la Ley. Allí fue donde Israel entró en pacto con Dios. Aquí se presenta a Dios como viniendo del sur, de Sinaí, para liberar a su pueblo.

6. Quedaron abandonados los caminos, y los que andaban por las sendas se apartaban por senderos torcidos. Los cananeos habían conseguido el control de las principales rutas a través de la tierra, por lo que los israelitas que tenían que desplazarse utilizaban los senderos torcidos no frecuentados por los enemigos.

7. Las aldeas quedaron abandonadas. Los aldeanos abandonaron sus pueblos por la protección de las ciudades amuralladas. Otros (p. ej., la Jewish Publishing Society) sugieren la traducción, *Los gobernantes cesaron en Israel. Hasta que yo Débora me levante.* El verbo puede estar ya bien en primera persona o en segunda persona, en femenino, con una desinencia arcaica. Las traducciones más recientes vierten, *Hasta que tú te levantaste, Débora* (JPS; y también la RSV). **Madre en Israel.** Esta frase vuelve a aparecer en 2 S 20:19, en la que denota una ciudad.

8. Cuando escogían nuevos dioses. Estas palabras han confundido a los eruditos bíblicos. Su sentido más evidente es que Israel, sin ayuda de parte de Dios, se volvió a la idolatría. Algunos comentaristas hacen que el sujeto sea Dios, leyendo: *Dios* [*Elhōim*] *eligió algo nuevo* (así lo hacen la Peshitta y la Vulgata). Otros traducen *Elhōim* como *jueces*, aunque este uso es foráneo al libro de los Jueces. Parece mejor traducir este pasaje como aparece en la Reina-Valera, viendo en ellas una descripción de la apostasía del pueblo de Israel y su intento desesperado para conseguir ayuda de los ídolos. **La guerra estaba en las puertas.** Las incursiones del enemigo llegaron a las mismas puertas de las ciudades israelitas. **¿Se veía escudo o lanza entre cuarenta mil en Israel?** Ya los israelitas estaban desarmados o bien tenían que sus armas fueran vistas por el enemigo.

9. Mi corazón es para vosotros, jefes de Israel, para los que voluntariamente os ofrecisteis entre el pueblo. El poeta expresa gratitud hacia los líderes de Israel que probaron su fidelidad en una época de crisis.

10. Vosotros los que cabalgáis en asnas blancas. Todas las clases del pueblo tenía razones para estar agradecidas. Los ricos mercaderes y la nobleza cabalgaban en asnas blancas. **Los que viajáis.** Se refiere a viajar andando. Las clases más pobres tenían que viajar a pie al llevar a cabo sus negocios. **11. Allí repetirán los triunfos de Jehová.** Algunas expresiones en este versículo son oscuras para el lector contemporáneo. Albright sugiere que a la señal de los címbalos entre el redoble de los tambores, el pueblo tenía que repetir las palabras de alabanza. En su comentario, Keil y Delitzsch traducen: *Con la voz de los arqueros entre los abrevaderos, allí alabad los justos actos de Jehová.* Esto presupone una escena de victoria en la que los guerreros, habiendo vuelto del campo de batalla, se mez-

clan con las mujeres en los abrevaderos, relatóndoles las victorias obradas por Dios.

12. Despierta, despierta, Débora. Estas palabras forman la introducción a la segunda parte del cántico, que describe el conflicto y la victoria. **13. Entonces marchó el resto de los nobles.** El pueblo del Señor, considerado como un remanente, gobernaría a los poderosos. **14. De Efraín vinieron los radicados en Amalec.** Esto es, los amalecitas habían invadido el centro de Canaán. **De Maquir descendieron príncipes.** Maquir era una rama de la tribu de Manasés. La parte de Manasés radicada en la ribera occidental tomó parte en el conflicto.

16. ¿Por qué te quedaste entre los rediles? Algunas de las tribus no tomaron parte en la batalla en contra de los cananeos. Quedan sujetas aquí a una serie de escarnios. **17. Galaad se quedó al otro lado del Jordán.** Ninguna ayuda vino de las dos tribus y media en la ribera oriental del Jordán. De forma similar, se reprocha a Dan, Aser, Zabulón y Neftalí por su indolencia.

19. Vinieron reyes, y pelearon. Después del relato de la actitud de las tribus, el poeta describe la batalla misma. Sísara condujo una confederación de reyes en contra de Israel. **En Taanac, junto a las aguas de Meguido.** Taanac, situada a 8 km. (5 millas) sudeste de Meguido, domina uno de los pasos al valle de Esdraelón. Las aguas de Meguido son el Cisón y sus afluentes. **No llevaron ganancia alguna de dinero.** Esto puede interpretarse como un escarnio, en cuyo caso constituiría una afirmación de que la campaña no tuvo ningún provecho para ellos. Puede también referirse a los reyes que, en su avidez por luchar en contra de Israel, no aceptaron la paga de mercenarios.

20. Desde los cielos pelearon las estrellas; desde sus órbitas pelearon contra Sísara. El Dios de Israel intervino en favor de su pueblo. Las mismas fuerzas de la naturaleza se agruparon en contra de los cananeos. **21. Los barrió el torrente de Cisón.** El Cisón no es por lo general un río peligroso. En el momento crítico de la batalla se creció hasta formar un torrente que inutilizó los carros cananeos. **22. Entonces resonaron los cascos de los caballos,** esto es, resonaron en su galopar tratando de huir.

23. Maldecid a Meroz. La ciudad de Meroz no se unió a los israelitas en su ataque contra los cananeos. Su situación es desconocida. Los hay que creen que estaba situada a lo largo de la ruta de la huida de Sísara, y que sus habitantes no intentaron capturarlo. La maldición sobre Meroz puede contrastarse con la bendi-

ción sobre Jael. **24. Bendita sea entre las mujeres Jael, mujer de Heber ceneo.** En contraste con la cobardía de los hombres de Meroz, la devoción de Jael se destaca en acusado contraste. **Bendita entre las mujeres** es un superlativo hebreo, que significa "la más bendita de las mujeres".

25. El pidió agua, y ella le dio leche. Los pronombres identifican con efectividad a los caracteres de la historia, Sísara y Jael. **En tazón de nobles le presentó crema.** La palabra *hem'â*, traducida crema en la Reina-Valera, era leche agriada artificialmente. Se hacía agitando leche en el odre de piel en el que se guardaba, y fermentándola con leche agria adherida a la piel de usos anteriores. Esta bebida es todavía preparada por los árabes beduínos (cp. C. M. Doughty, *Arabia Deserta*, I, 325). El tazón de nobles sería un tazón de gran tamaño, un tazón digno de príncipes.

26. Tendió su mano a la estaca. El relato en prosa de 4:21 ayuda a explicar la acción. Jael tomó la estaca de la tienda en su mano izquierda y el mazo en su mano derecha, y así hirió al dormido Sísara. El acto fue de valor por el hecho de que arriesgó su vida para matar al enemigo de Israel. Si Sísara hubiera despertado, Jael hubiera estado a su merced. **27. Cayó encorvado entre sus pies, quedó tendido . . . allí cayo muerto.** La caída no tiene que implicar que Sísara estaba derecho cuando recibió el golpe. El poeta está describiendo el resultado del golpe de Jael. El hecho de que el enemigo de Israel había sido eliminado era una ocasión de regocijo, y el poeta casi se recrea en el triunfo de Jael. El hecho de que el poderoso Sísara hubiera sido muerto por una mujer era una ocasión particular de regocijo.

28. La madre de Sísara se asoma a la ventana. La escena —de lo más humana— cambia ahora al hogar de Sísara. La madre de Sísara estaba preocupada acerca de su hijo. Se preguntaba por qué tardaba tanto en venir. **29. Las más avisadas de sus damas le respondían.** Las mujeres de rango que estaban con ella intentaron alentarla. Eran "avisadas" pero en este caso no sabían la verdad. **30. ¿No han hallado botín, y lo están repartiendo?** Se precisa de un cierto tiempo para repartir los despojos de la guerra. El ejército victorioso tenía que hacer una distribución apropiada. Mataban a los hombres, repartían las mujeres entre los guerreros (**A cada uno una doncella o dos**), y distribuían el botín mismo según las instrucciones del vencedor. Esta era la práctica normal en la guerra antigua. La poderosa ironía de esta referencia es que no era Sísara el que estaba disfrutando de tales frutos de victoria, sino que era un cadáver a los pies de una mujer, su asesina.

31. Así perezcan todos tus enemigos, oh Jehová. El poeta corta repentinamente la gráfica descripción de la suerte de Sísara con una oración a Dios. Que perezcan todos los enemigos de Dios como Sísara pereció. Y a la inversa, mas los que te aman, sean como el sol cuando sale en su fuerza. El sol, aniquilando la oscuridad de la noche con su poder irresistible, es aquí simbólico del poder de aquellos bendecidos por Dios. Y la tierra reposó cuarenta años. La destrucción de Sísara trajo alivio a los oprimidos israelitas. Durante una generación Israel se vio libre de injerencias exteriores.

5) La opresión madianita acabada por Gedeón. 6:1-8:35.

6:1. Jehová los entregó en mano de Madián. El ciclo de pecado, castigo, y liberación fue repetido. Los madianitas eran nómadas que vivían en la región al este y al sudeste del mar Muerto. Su genealogía es trazada mediante la concubina de Abraham, Cetura (Gn 25:1, 2). 2. Y los hijos de Israel, por causa de los madianitas, se hicieron cuevas en los montes, y cavernas, y lugares fortificados. Las incursiones de los madianitas eran tan efectivas que los israelitas tuvieron que recurrir a las cuevas y a las fortificaciones como lugares de refugio.

3. Cuando Israel había sembrado, subían los madianitas y amalecitas y los hijos del oriente contra ellos. Asociados con los madianitas se hallaban los amalecitas (cp. 3:13) y los hijos del oriente, un término general para los nómadas del desierto sirio. 4. Y acampando contra ellos... temporalmente en la tierra, utilizándola como pastos para sus manadas y rebaños, y tomando sus frutos para ellos. Israel se veía impotente para interferir en estos movimientos de beduínos. 5. Ellos y sus camellos eran innumerables. La utilización del camello domesticado hizo posible, por vez primera, incursiones involucrando grandes distancias. La Biblia se refiere a los camellos más tempranamente en la Edad Patriarcal (Gn 24:10ss.), pero esta es la primera referencia a una incursión organizada en la que se utilizaran camellos.

8. Jehová envió a los hijos de Israel un varón profeta. La opresión madianita llevó al pueblo al punto en el que clamaron al Señor para que les concediera la liberación. Apareció en medio de ellos un profeta que les recordó la misericordiosa liberación que Dios había obrado para su pueblo de Egipto, y la posterior desobediencia de ellos.

11. Y vino el ángel de Jehová. El mensaje a Israel vino de un profeta, pero la llamada a

Gedeón vino del ángel de Jehová. Se tiene que utilizar el artículo determinado, como en la Reina-Valera. Como en 2:1-5, lo mejor es considerar esta aparición como una teofanía, una aparición del mismo Dios a Gedeón. Gedeón estaba sacudiendo el trigo en el lagar, para esconderlo de los madianitas. Gedeón lo mismo que sus compatriotas israelitas, tenía que trabajar en secreto para que los madianitas no se apoderaran del grano. Dentro de un lagar solamente se podía sacudir una pequeña cantidad de trigo a la vez. Este era un acto de desesperación.

12. Jehová está contigo, varón esforzado y valiente. El mensaje del ángel de Jehová parecía un escarnio, porque Gedeón se sentía impotente para suplir la necesidad de su pueblo. 13. Ah, señor mío, si Jehová está con nosotros, ¿por qué nos ha sobrevenido todo esto? El poder de los enemigos de Israel parecía mostrar que Dios no estaba con su pueblo. Gedeón preguntó acerca de los milagros del pasado, y se preguntó por qué no los veía en su generación.

14. Vé con esta tu fuerza, y salvarás a Israel de la mano de los madianitas. Aunque Israel era débil ante sus enemigos, Dios prometió que Gedeón podría liberar a su pueblo. 15. ¿Con qué salvaré yo a Israel? Los líderes de Israel exhibían uniformemente un espíritu de humildad hacia Dios (Éx 3:11; Is 6:5; Jer 1:6). Gedeón protestó que su situación en la vida le impedía ser un caudillo de Israel. 17. Me des señal de que tú has hablado conmigo. Gedeón deseaba un acto sobrenatural efectuado en su presencia para confirmar el hecho de que este era ciertamente un mensaje de Dios.

19. Y entrando Gedeón, preparó un cabrito. Esta tenía que servir como la ofrenda (*minhá*) que deseaba presentar a su huésped (6:18). La terminología es ambigua a propósito. En un sentido, Gedeón preparó la comida como pudiera normalmente prepararla ante un huésped a quien deseara honrar. Tal alimento, no obstante, pudiera servir también como ofrenda a Dios. Una señal de que Dios había aceptado la ofrenda validaría el mensaje que era causa de aturdimiento para Gedeón. 20. Toma la carne y los panes sin levadura, y ponlos sobre esta peña. El ángel dio órdenes de disponer los alimentos sobre un altar improvisado. 21. Y subió fuego de la peña, el cual consumió la carne y los panes sin levadura. Esta fue la marca de la aceptación divina (Lv 9:24; 1 R 18:38), el tipo de señal que Gedeón había solicitado.

22. Ah, Señor Jehová, que he visto al ángel de Jehová cara a cara. Gedeón estaba

asustado porque había visto al (no *un*) ángel de Jehová. Jehová había dicho a Moisés: "No me verá hombre y vivirá" (Éx 33:20). Cuando el Ángel de Jehová desapareció, Gedeón temió que la teofanía fuera un presagio de muerte inminente. **23. Pero Jehová le dijo: Paz a ti; no tengas temor, no morirás.** Construyó entonces un altar para conmemorar el mensaje que le había venido de Dios. *Salom* es la palabra hebrea por "paz". El altar estaba todavía de pie cuando el libro de los Jueces fue escrito.

25. Toma un toro del hato de tu padre. Ya que la idolatría era el pecado prevaleciente en Israel, Gedeón recibió la orden de mostrar su lealtad al Dios de Israel y su aborrecimiento del culto a Baal. Gedeón tenía que tomar un toro para la adoración de Jehová. Entonces tenía que destruir el altar de Baal y cortar la *Asera* que estaba a su lado. Esta *Asera* representaba el elemento femenino en el culto de la fertilidad y consistía de un poste de madera o del tronco de un árbol, que estaba al lado del altar a Baal. **26. Edifica altar a Jehová tu Dios en la cumbre de este peñasco.** Gedeón tenía que edificar un altar al Dios de Israel y utilizar la madera de la *Asera* en la preparación de su sacrificio.

27. Entonces Gedeón... hizo como Jehová le dijo. Diez hombres estuvieron asociados con Gedeón en este acto, que fue llevado a cabo por la noche como una precaución en contra de encontrarse con oposición por parte de los israelitas partidarios de la adoración de Baal. **29. Y se dijeron unos a otros: ¿Quién ha hecho esto?** Al siguiente día los habitantes del pueblo se enfurecieron ante un hecho que interpretaron como sacrilegio. **31. ¿Contenderéis vosotros por Baal?** Cuando los hombres pidieron que Gedeón fuera muerto a causa de su acto de desagravio, Joas, su padre, salió en defensa de él. Dijo: Si es un dios, contienda por sí mismo con el que derribó su altar. En otras palabras, un dios que no se pueda defender a sí mismo no es digno de la devoción de su pueblo. Este era el significado de la afirmación de Joas, que además amenazó de muerte a cualquiera que abrazara la causa de Baal.

32. Gedeón fue llamado Jerobaal. Este es un nombre alternativo al de Gedeón. Se interpreta aquí como significando: "Contienda Baal contra él" (*yārēb Ba'al*). Sirve así como un tipo de lema para los adversarios de los baales. Posteriormente se cambió este nombre por el de Jeroboset (2 S 11:21 heb.), igual como Is-boset (2 S 2:8) tomó el lugar de Es-baal (1 Cr 8:33). El término *ba'al* en el estrato más profundo de la vida hebrea será sinónimo con *ādōnāy*. Ambos términos significaban "señor" o "dueño" y podían ser utilizados

del Dios de Israel. Después del período de conflicto con el culto fenicio de Baal, la palabra vino a ser sinónima con idolatría. La palabra *bōshet* "vergüenza", se consideraba como un sustituto adecuado para el componente Baal en los nombres personales.

33. Pero todos los madianitas y amalecitas... acamparon en el valle de Jezreel. El valle se extiende desde el monte Carmelo hasta el valle del Jordán. Una rama pasa entre el monte Tabor y el collado de More, y otra entre el collado de More y el monte de Gilboa. Debido a que Jezreel lleva al interior de Palestina, ha sido un campo de batalla a lo largo de toda su historia. **34. Entonces el Espíritu de Jehová vino sobre Gedeón.** Lit., *revistió a Gedeón* (JPS). El Espíritu de Dios rodeó a Gedeón de forma que vino a ser el instrumento utilizado por el Espíritu en el cumplimiento de los propósitos divinos. Los *abiezeritas* se reunieron con él. El clan de Gedeón, los *abiezeritas*, fueron los primeros en ponerse a su lado. Posteriormente, Manasés, Aser, Zabulón y Neftalí ayudaron a Gedeón en su campaña en contra de los madianitas.

37. He aquí que yo pondré un vellón de lana en la era. De nuevo Gedeón buscó una señal por la cual pudiera saber si podía esperar o no una victoria en la batalla. Dispuso un vellón de lana en la era y declaró que quedaría cierto de que la victoria sería suya si hallaba el vellón mojado con el rocío, pero el terreno alrededor de él seco. **38. Por la mañana halló que el vellón estaba mojado por el rocío, y el terreno alrededor de él estaba seco, y exprimíó del vellón... un tazón lleno de agua.** Para hacerlo doblemente cierto, propuso que al siguiente día el vellón se hallara seco, pero la tierra alrededor estuviera cubierta de rocío. La doble señal, que impedía interpretaciones naturalistas, constituyó evidencia para Gedeón de que Dios le daría la victoria a él y a su ejército.

7:1. Levantándose, pues, de mañana Jerobaal, el cual es Gedeón... acamparon junto a la fuente de Harod. La fuente de Harod puede ser 'Ain Jalūd, situada al pie del monte Gilboa. Los israelitas bajo Gedeón acamparon allí, y los madianitas se establecieron a través del valle en el collado de More, a unos 7 km. (4 millas).

2. El pueblo que está contigo es mucho. Un ejército grande hubiera podido suscitar una medida de confianza propia. Dios deseaba enseñar a su pueblo la necesidad de confiar en él. **3. Quién tema y se estremezca, madrugue y devuélvase desde el monte de Galaad.** En la primera etapa de reducir el tamaño del ejército, se permitió a cada individuo que se fuera

de su propia voluntad. Alrededor de dos terceras partes del ejército se fueron, pero habían todavía demasiados hombres para los propósitos de Dios.

4. Lléalos a las aguas, y allí te los probaré. Otra división tuvo lugar en las aguas, donde los hombres utilizaron dos métodos para beber. Aquellos que se pusieron sobre sus rodillas para beber fueron despedidos, mientras que los que lamieron con sus lenguas como lame el perro (v. 5) fueron guardados en el ejército de Gedeón. Estos últimos parecen haber tomado el agua en sus manos (v. 6) y estuvieron derechos mientras que lamían el agua. Los hombres bebiendo así estarían preparados para un ataque repentino. Josefo interpreta este pasaje de manera diferente: Aquellos que lamían eran los más cobardes en el ejército, porque estaban temerosos de beber de la manera acostumbrada en presencia del enemigo. Dios, según esta perspectiva, mostró su gracia utilizando a los peores hombres del ejército para derrotar a los madianitas! No obstante, el pasaje no pasa ningún juicio moral sobre los dos grupos, aunque sí sugiere los medios por los cuales se redujo la cantidad de hombres para que la gracia de Dios pudiera ponerse de manifiesto. **7. Con estos trescientos hombres que lamieron el agua os salvaré.** Dios planeaba poner de manifiesto su gracia al utilizar un pequeño ejército para derrotar al enemigo de Israel.

9. Levántate, y desciende al campamento. Este mandato implica un ataque inmediato. Durante el éxodo se enviaron espías desde Cades-barnea (Nm 13) para espiar la tierra de Canaán. Y Josué envió espías a Jericó antes de atacarla (Jos 2). Pero Gedeón tenía que atacar en el acto. **10. Y si tienes temor de descender, baja tú con Fura tu criado al campamento.** Fura era el paje, o escudero, de Gedeón. A pesar de la promesa de Dios, Gedeón tiene que haber sentido alguna vacilación en conducir un ejército en contra del enemigo. Nunca había acaudillado un ejército antes, y sus hombres carecían de entrenamiento y de experiencia.

11. Y oirás lo que hablan. Los temores de los madianitas resultarían ser una fuente de aliento para Gedeón. Y entonces tus manos se esforzarán. Dios utilizaría estas experiencias para preparar a Gedeón para que condujera a Israel a la victoria.

12. Y los madianitas...estaban tendidos en el valle como langostas en multitud. Este versículo es un ejemplo de la utilización de la hipérbole en las Escrituras. Comparados con los trescientos hombres del ejército de Gedeón, los madianitas y sus aliados parecían

ser un ejército innumerable. Se les asemeja aquí a un ejército de langostas que invade un área, devora toda la vegetación, y deja la desolación a sus espaldas. **13. He aquí que un hombre estaba contando a su compañero un sueño.** Se consideraba que los sueños contenían revelaciones acerca del futuro. El madianita soñó que un pan de cebada rodaba hasta el campamento de Madián y lo destruía. La cebada era el grano más barato en Palestina, y su utilización aquí puede remarcar la pobreza de Israel. El sueño fue interpretado como evidencia de que Dios estaba a punto de utilizar a Israel para destruir las huestes de Madián. Gedeón, habiéndose enterado del temor en el corazón de los madianitas, se volvió confiado a su campamento y se preparó para el ataque.

16. Y repartiendo los trescientos hombres en tres escuadrones... Gedeón dispuso sus fuerzas de tal manera como para simular un ataque desde tres lados a la vez. El método que verdaderamente utilizó Gedeón fue un tipo de guerra psicológica. Utilizó cuernos (Heb *shôpârôt*, "cuernos de carnero"), cántaros vacíos, y teas ardiendo. Los cántaros eran para esconder la luz hasta el momento adecuado. Gedeón deseaba desencadenar un ataque por sorpresa. En medio de la noche los madianitas serían despertados por el sonido de los cuernos y al mismo tiempo verían destellos repentinos de luz en la oscuridad. Así, Gedeón esperaba, con la ayuda de Dios, sembrar la confusión en el campamento enemigo.

19. Al principio de la guardia de medianoche. La noche estaba dividida en tres guardias de cuatro horas cada una, empezando la primera a las seis de la tarde. Tocarón las trompetas, y quebrando los cántaros... El sonido de los cuernos marcaría la llamada a batalla. El quebramiento de los cántaros simularía el choque de las armas. Al despertar los madianitas, cada uno de ellos pensaría que la batalla había ya empezado. **20. La espada de Jehová y de Gedeón.** El grito de guerra añadió al sonido de los *shôphārim* y al quebramiento de los cántaros para suscitar el pánico entre los madianitas. La RVA traduce: *¡La espada por Jehová y por Gedeón!*

22. Y Jehová puso la espada de cada uno contra su compañero. En la confusión, los madianitas y sus aliados empezaron a atacarse mutuamente. El ejército de Gedeón era relativamente débil, pero el ejército enemigo se aniquiló a sí mismo. Los israelitas aprovecharon su ventaja y persiguieron al enemigo. Y el ejército huyó hasta Bet-sita, en dirección de Zerera. Bet-sita (*casa de acacia*) estaba situada en algún lugar entre el valle de Jezreel y Zerera en el valle del Jordán. Algunos eruditos

identifican a Zerera con Saretán (Jos 3:16). **Hasta la frontera de Abel-mehola en Tabat.** Abel-mehola (*campo de la danza*) ha sido identificado por Nelson Glueck con Tell-el-Maqlûb en el valle del Jordán. Otros prefieren una localidad en la ribera occidental del Jordán alrededor de 19 km. (12 millas) al sur de Bet-seán. Se conoce mejor como el lugar de nacimiento del profeta Eliseo. **23. Y juntándose los de Israel...siguieron a los madianitas.** La victoria de los trescientos hombres de Gedeón sirvió como señal para una campaña general para eliminar a los madianitas de la tierra.

24. Tomad los vados de Bet-bara y del Jordán antes que ellos lleguen. Era el propósito de Gedeón el de cerrar las rutas de huida a fin de poder efectuar la destrucción de los enemigos. Bet-bara podría hallarse localizada al sur de Bet-seán, enfrente del Wadi Fara'a. **25. Y mataron a Oreb en la Peña de Oreb, y a Zeeb lo mataron en el lagar de Zeeb.** Los nombres significan *cuervo* y *lobo*, respectivamente. Se dieron nombres a estos lugares para conmemorar la victoria sobre estos príncipes madianitas. Trajeron las cabezas de Oreb y Zeeb a Gedeón. Las cabezas de los príncipes madianitas fueron llevadas como trofeos a Gedeón.

8:1. Pero los hombres de Efraín...le reconvinieron fuertemente. Los efrainitas estaban enojados porque Gedeón no había demandado la ayuda de ellos en la fase temprana de la batalla con los madianitas. Ya que los vencedores se repartían los despojos, sospechaban que Gedeón estaba tratando de privarles de los despojos de la guerra. **2. ¿No es el rebusco de Efraín mejor que la vendimia de Abiezer?** La réplica de Gedeón se halla en marcado contraste con la de Jefté (12:1-6). Les aseguró a los hombres de Efraín que el de ellos era el logro más importante. Efraín había tomado a los príncipes de Madián, en tanto que el clan de Abiezer (el clan de Gedeón) solamente había llevado a cabo una función preparatoria. La blanda respuesta de Gedeón satisfizo a los efrainitas.

4. Y vino Gedeón al Jordán. Gedeón y su banda de trescientos hombres perseguían a los reyes madianitas, Zeba y Zalmuna, a través del Jordán. **5. Yo os ruego que deis a la gente que me sigue algunos bocados de pan.** Gedeón y su ejército pasaron a través de Sucot, al este del Jordán, y al norte del Jaboc. Ya que el ejército estaba debilitado por el hambre, Gedeón pidió a los hombres de Sucot unos panes. Los oficiales de la ciudad eligieron seguir su propio camino, sin preocupación ninguna por el bienestar de sus hermanos en

Canaán. Escarnecieron a Gedeón, preguntándole si es que Zeba y Zalmuna estaban ya en sus manos para hacer tales demandas. Gedeón amenazó a los hombres de Sucot con castigarlos después de la derrota de los reyes de Madián. **8. De allí subió a Peniel.** En Peniel, al este de Sucot, Gedeón hizo la misma petición y recibió la misma respuesta. Los hombres de Peniel estaban orgullosos de su torre, que servía como fortaleza para los períodos de ataque. Gedeón amenazó con destruir aquella torre cuando volviera en paz, esto es, después de su victoria sobre los madianitas.

10. Y Zeba y Zalmuna estaban en Carcor. Este lugar no está identificado. Su nombre significa *tierra llana y blanda*. **11. Subiendo, pues, Gedeón por el camino de los que habitaban en tiendas...** Los madianitas estaban huyendo hacia el área del desierto, que estaba poblada solamente por nómadas que vivían en tiendas. No esperaban que Gedeón los persiguiera hasta tan lejos. Al oriente de Noba y de Jogbeha. Se puede identificar Jogbeha Jubeihat, a 24 km. (15 millas) al sudeste de Peniel. El ejército no estaba en guardia. Los madianitas creían que estaban lo suficientemente lejos de los hombres de Gedeón como para bajar la guardia. Se creían seguros, y así fueron sorprendidos por Gedeón. **12. Prendió a los dos reyes de Madián, Zeba y Zalmuna, y llenó de espanto a todo el ejército.** Cuando los dos reyes fueron capturados, de nuevo el terror volvió a caer sobre el ejército madianita.

13. Entonces Gedeón...volvió...antes de que el sol subiese. Según la BLA *volvió...por la subida de Heres*. En algún punto a lo largo de la ruta se encontró con un joven que le facilitó información sobre los oficiales de Sucot. **14. Y él le dio por escrito los nombres de los principales y de los ancianos de Sucot.** La escritura estaba muy difundida por el tiempo de los jueces. Nuestros primeros documentos escritos antedatan el 3.000 a.C. Los documentos de Ras Shamra (la antigua Ugarit) en Canaán datan del siglo xv a.C. **16. Y castigó con ellos a los de Sucot.** Ver 8:7, la amenaza de Gedeón: "Cuando Jehová haya entregado en mi mano a Zeba y a Zalmuna, yo trillaré vuestra carne con espinos y abrojos del desierto". Aunque la forma exacta del castigo no es conocida, Gedeón retribuyó a los hombres de Sucot por su rechazo a ayudarlo. **17. Asimismo derribó la torre de Peniel, y mató a los de la ciudad.** Esto también fue en consonancia con su amenaza anterior (8:9).

18. ¿Qué aspecto tenían aquellos hombres que matasteis en Tabor? Lit., ¿Dónde están aquellos...? La pregunta implica que Gedeón sabía que Zeba y Zalmuna habían matado a sus

hermanos. La contestación tomó la forma de una arrogante adulación: "Como tú, así eran ellos; cada uno parecía hijo de rey" (ICC). 19. **¡Si les hubierais conservado la vida, yo no os mataría!** Al matar a sus hermanos, los madianitas imponían sobre Gedeón el deber de la venganza de la sangre (Dt 19:6). Gedeón explicó que eran sus hermanos de madre, esto es, no solamente del mismo padre, sino también de la misma madre. 20. **Y dijo a Jeter su primogénito: levántate y mátalos.** Esto hubiera añadido a la humillación de los reyes madianitas. El muchacho no sacó la espada, con todo.

21. **Levántate tú, y mátanos.** Con orgulloso espíritu los madianitas retaron a Gedeón a que los matara él mismo. Gedeón mató a Zeba y a Zalmuna sin más tardar. Y tomó los adornos de lunetas que sus camellos traían al cuello. Los collares de los camellos tenían ornamentos de metal en forma de luna (heb. *šaharon*). La palabra se halla relacionada con la palabra aramea y siríaca para "luna" (*šahar*). Estos ornamentos eran también llevados por hombres (8:26) y mujeres (Is 3:18). Es indudable que originalmente se trataba de amuletos destinados a atraer la buena suerte o a alejar los malos espíritus.

22. **Sé nuestro señor, tú, y tu hijo, y tu nieto.** Gedeón había demostrado ser un hombre dotado del espíritu de Dios al conseguir la victoria sobre los madianitas. Su pueblo estaba dispuesto a hacerle rey. Este es el primer intento registrado de establecer una monarquía hereditaria en Israel. El rechazo de Gedeón es coherente con su reconocimiento del señorío de Jehová, el ideal teocrático acentuado a lo largo del libro de los Jueces.

24. **Que cada uno me dé los zarcillos de su botín.** Habiendo rechazado el reino, Gedeón hace una petición para él mismo. Les pidió a los guerreros que le dieran los anillos que habían quitado a los madianitas caídos. 27. **Y Gedeón hizo de ellos un efod.** La naturaleza exacta de un *efod* es incierta. Era el nombre dado a una parte del atavío del sumo sacerdote (Éx 28:4). Se consultaba en ocasiones como fuente de instrucciones divinas (1 S 23:9-12; 30:7-8). Es quizás por esta razón que se convirtió en un objeto de idolatría. Es posible que Gedeón hiciera hacer un ídolo, revestido por un efod similar al que llevaban los sumos sacerdotes. **Y todo Israel se prostituyó tras de este efod en aquel lugar.** El efod de Gedeón se transformó en un objeto de idolatría. Su erección marca el final de la carrera de un hombre verdaderamente grande. Gedeón y su familia sufrieron como resultado de ello. En 9:5 leemos de la muerte de la mayor parte de

los hijos de Gedeón debido al deseo de uno de ellos, Abimelec, de ser rey. Esta tragedia tiene que ser relacionada con la idolatría que resultó de la construcción del efod de Gedeón.

28. **Y reposó la tierra cuarenta años en los días de Gedeón.** La victoria sobre los madianitas conllevó una generación de paz para los israelitas. 29. **Jerobaal hijo de Joas fue y habitó en su casa.** Gedeón parece haberse retirado de su carrera activa unos años antes de su muerte. 31. **Su concubina que estaba en Siquem le dio un hijo.** Se hace mención de que, además de los setenta hijos de sus esposas, hubo otro hijo llamado Abimelec, el hijo de una concubina, debido al intento que iba a efectuar, después de la muerte de Gedeón, de hacerse reconocer como rey de Israel (9:1ss.).

33. **Los hijos de Israel volvieron a prostituirse yendo tras los baales, y escogieron por Dios a Baal-berit.** Se menciona un baal específico como el objeto de idolatría después de la muerte de Gedeón. Baal-berit tenía un santuario en Siquem (9:4). Su nombre significa *Señor del pacto*, una posible referencia a una confederación de ciudades estado que contemplaba a Siquem como su líder. El hecho de que Israel había entrado en un *berit*, o pacto, con Dios en el Sinaí puede haber alentado a algunos a identificar al *berit* israelita con el cananeo. No obstante, las Escrituras ponen en claro que los hombres no pueden hacer esta identificación sin incurrir en la ira del Dios de Israel.

6) La usurpación de Abimelec. 9:1-57.

1. **Abimelec...fue a Siquem, a los hermanos de su madre.** Como hijo de una concubina, se consideraba a Abimelec como parte de la familia de su madre. Entre los antiguos árabes, una concubina o "esposa" secundaria se quedaba con su propio clan y era visitada por su "esposo" de tiempo en tiempo. Los hijos de la unión pertenecían al clan de la esposa. Abimelec, el hijo de una concubina, tenía estrechas relaciones con la familia de su madre. Buscó la ayuda de ellos para apoyar sus pretensiones al trono. 2. **Acordaos que yo soy hueso vuestro, y carne vuestra.** Abimelec infirió que todos los hijos de Gedeón tenían ambición de gobierno. Evidentemente, la disensión entre ellos tendría consecuencias dañinas para el pueblo sujeto a ellos. Sería mejor, dijo Abimelec, librarse de todos ellos en favor de su propio gobierno. Ya que su madre era de Siquem, podía pretender una relación de sangre con los siquemitas. Así apeló a la soberbia local en la sugerencia de que él fuera nombrado gobernante.

3. Porque decían: Nuestro hermano es. Los hombres de Siquem estaban convencidos de que su lealtad debiera ser expresada a Abimelec. 4. Y le dieron... plata del templo de Baal-berit. En la antigüedad, los templos eran frecuentemente centros de gran riqueza. La gente traía dones a los templos, y se guardaban con frecuencia fondos públicos para tenerlos allí a buen recaudo. Los setenta siclos de plata que se le dieron a Abimelec no constituían una gran suma, pero sí que representaban el apoyo de los hombres de Siquem a la causa de Abimelec. Abimelec alquiló hombres ociosos y vagabundos. Abimelec halló un grupo de granujas que estaban dispuestos a hacer cualquier cosa por un poco de plata.

5. Y viniendo a... Ofra, mató a sus hermanos. Solamente Jotam, el hijo menor de Gedeón, escapó de la carnicería. El detalle de que fueron muertos sobre una misma piedra sugiere un paralelo con los animales ofrecidos en sacrificio sobre un altar de piedra. Los hermanos no fueron muertos en batalla, sino formalmente ejecutados.

6. Todos los de Siquem con toda la casa de Milo... eligieron a Abimelec por rey. Milo puede ser el nombre de la ciudadela, o fortaleza, en Siquem. Posiblemente se debiera leer *Beth Millo*, por la casa de Milo. Cerca de la llanura del pilar que estaba en Siquem. Era apropiado que Abimelec fuera proclamado rey en un lugar con una asociación religiosa. La coronación tuvo lugar *cerca del terebinto del pilar*. Jacob había enterrado los ídolos que su familia había reunido bajo un árbol en Siquem (Gn 35:4), y allí Josué estableció un monumento como testimonio del pacto entre Dios e Israel (Jos 24:26).

7. Jotam... se puso en la cumbre del monte de Gerizim. Una plataforma triangular de roca se proyecta desde la ladera del Gerizim, formando un púlpito natural colgando sobre Siquem. La voz de una persona hablando sobre Gerizim puede ser oída tan lejos como el monte Ebal, a través del valle en el que se halla Siquem. Jotam, el único hermano sobreviviente de Abimelec, eligió este lugar para dirigirse a los hombres de Siquem.

8. Fueron una vez los árboles a elegir rey sobre sí. Jotam eligió instruir a los hombres de Siquem mediante una parábola. Quería mostrarles que solamente individuos bajos quieren ser señores sobre los demás. Aquellos que tienen ocupaciones dignas están demasiado ocupados para tratar de llegar a ser reyes.

9. Mas el olivo respondió: ¿He de dejar mi aceite? Bosques de olivos florecen en el área alrededor de Siquem. El aceite de oliva se utilizaba como ungüento para la piel y para

propósitos ceremoniales cuando se ungían reyes o sacerdotes. Se quemaba para proveer iluminación, y se utilizaba como artículo de alimentación. No se pudo persuadir al olivo a que dejara su importante trabajo a fin de ser rey. 11. Y respondió la higuera: ¿He de dejar mi dulzura y mi buen fruto? La higuera era el árbol frutal más común de Palestina. Los higos no constituían una delicia de lujo, como son en algunas partes del mundo, sino uno de los alimentos normales del país. 13. Y la vid les respondió: ¿He de dejar mi mosto, que alegra a Dios y a los hombres? *'Elôhîm* puede traducirse como Dios o dioses. En este contexto Jotam parece referirse a las libaciones religiosas ofrecidas a los dioses, durante las cuales se derramaba vino ya sobre el sacrificio o sobre la tierra al lado del altar. La vid era muy estimada en Israel, como en el mundo mediterráneo en general. La vid no podía servir funciones más elevadas que la de producir uvas. 15. Y la zarza respondió a los árboles: ...venid, abrigaos bajo mi sombra. Como última alternativa, los árboles solicitaron a la zarza espinosa, que podía ser vista aferrándose a las rocas en la vecindad de Siquem. Irónicamente, la zarza dijo: *Abrigaos bajo mi sombra*, un absurdo evidente. Con un sentimiento de importancia propia, amenazó con devorar a los cedros del Líbano si los otros árboles no le otorgaban la debida deferencia. Las zarzas secas eran a menudo los lugares donde se iniciaban destructores incendios. Moore señala, en el ICC: "Los que ponían a la zarza el rey sobre ellos se colocaban bajo este dilema: Si le eran fieles, gozaban de su protección, que era una burla; si le eran infieles, sería la ruína de ellos".

16-20. Si con verdad e integridad habéis procedido... que gocéis de Abimelec... Y si no, fuego salga de Abimelec. Jotam hizo una precisa aplicación de su parábola. Los hombres de Siquem pueden haber creído que hacían bien al olvidar todo lo que Gedeón había hecho por ellos y al apoyar el asesinato de sus hijos. Si era así, dijo Jotam: "Mucha felicidad tengáis con este rey zarcero vuestro" (Moore). No obstante, advirtió Jotam, tal puede no haber sido el caso. No solamente resultaría para destrucción de los hombres de Siquem, sino que los hombres, a su vez, consumirían a Abimelec. 21. Y escapó Jotam... a Beer. Jotam consiguió escapar más allá del alcance de la venganza de Abimelec. Beer significa *pozo*, y habían muchos lugares en Palestina que tenían este nombre. Algunos comentaristas sugieren que Beer-seba fue el lugar de retiro. El-Bireh, entre Siquem y Jerusalén, es otra posibilidad.

23. Envío Dios un mal espíritu entre Abimelec y los hombres de Siquem. Cuando Abimelec hubo reinado durante tres años, él y los hombres de Siquem desarrollaron un espíritu de animosidad uno en contra de otros. Las Escrituras dan cuenta a menudo de tales actitudes como el resultado de la obra de Dios en los asuntos del hombre (cp. 1 S 16:14; 1 R 22:21). El principio de retribución divina es evidente a través del libro de los Jueces. Aquí se nos relata como Abimelec cayó víctima de la traición, así como él había matado traicioneramente a sus hermanos. **25. Y los de Siquem pusieron en las cumbres de los montes asechadores...** La emboscada establecida por los hombres de Siquem hubiera privado a Abimelec efectivamente del tributo y de otras cargas que hubiera podido recoger de caravanas utilizando las importantes rutas a través de Siquem.

28. Y Gaal...dijo: ¿Quién es Abimelec...? En la celebración de la vendimia, Gaal condujo a los siquemitas a maldecir a Abimelec y a fomentar la rebelión en contra de su reinado. Habló como un cananeo y no como un israelita, apremiando al pueblo a servir a los varones de Hamor padre de Siquem (cp. Gn 33:19). Apremiaba así a rechazar el "moderno" dominio israelita de la casa de Gedeón y a revivir la antigua aristocracia siquemita.

31. Están sublevando la ciudad contra ti. Zebul advirtió a Abimelec de las actividades de los rebeldes. Evidentemente, Abimelec había designado a Zebul como gobernador de Siquem en tanto que él vivía en Aruma. En tanto que la Reina-Valera traduce que Zebul envió secretamente mensajeros, la JPS traduce *en Tormah*, que es otra forma del nombre del lugar, Aruma. **34. Levantándose, pues, Abimelec...pusieron emboscada contra Siquem con cuatro compañías.** Abimelec tomó el consejo de Zebul y organizó sus fuerzas para acabar con la rebelión de Gaal (cp. 7:16; 1 S 11:11; 13:17).

36. He allí gente que descende de la cumbre de los montes. Cuando Gaal vio los movimientos de los hombres en los montes, Zebul le escarneció por creer que las sombras de los montes fueran hombres. Zebul implicaba que Gaal estaba atemorizado por una conciencia culpable. **37. He allí gente que descende de en medio de la tierra, y una tropa viene por el camino de la encina de los adivinos.** La primera compañía parecería venir del medio, lit., *del ombligo* de la tierra. Esta era indudablemente la colina central del distrito. Otra compañía venía de *Elon-meonenim*, que significa *el terebinto de los adivinos*. Este terebinto puede identificarse con el del v. 6.

38. ¿Dónde está ahora tu boca...? Zebul escarneció ahora abiertamente a Gaal por su orgullosa renunciación de Abimelec. **39. Y Gaal salió delante de los de Siquem, y peleó contra Abimelec.** Gaal reunió sus fuerzas, pero era demasiado tarde para contener a Abimelec. **41. Y Zebul echó fuera a Gaal y a sus hermanos, para que no morasen en Siquem.** Se acabó la revuelta de Gaal y su líder fue echado de Siquem. Es indudable que Gaal constituyó una cabeza de turco de los siquemitas, que le hubieran culpado de la fracasada revuelta.

43. Y se levantó [Abimelec] contra ellos y los atacó. Al dejar los siquemitas la ciudad, Abimelec dirigió personalmente sus fuerzas en contra de ellos. No está claro si es que los hombres de Siquem salían a sus campos para las normales labores agrícolas o si iban en misiones de rapiña, como en 9:25. **45. Y Abimelec...tomó la ciudad, y mató al pueblo que en ella estaba.** Abimelec no mostró ninguna clemencia hacia los habitantes de Siquem. Para asegurar que no vendrían más problemas desde allí, *asoló la ciudad, y la sembró de sal*. La tierra salada, en hebreo, es equivalente a un desierto. Era el propósito de Abimelec el de hacer que la misma tierra de Siquem se volviera estéril. No obstante, Siquem volvió a ser un centro importante durante los días del reino israelita (1 R 12:1). Fue reconstruido y fortificado por Jeroboam (1 R 12:25).

46. Todos los que estaban en la torre de Siquem se metieron en la fortaleza del templo del dios Berit. Siquem era una ciudad amurallada, con una torre exterior que servía de defensa adicional. Se tiene que identificar al dios Berit, o *El-Berit*, con Baal-berit (9:4). Ya que el templo estaba situado cerca de la torre, los hombres de la torre huyeron al templo para refugiarse. **48, 49. Y...Abimelec...y todo el pueblo cortó...cada uno su rama.** Abimelec decidió quemar el templo que servía como fuerte a los hombres de la torre de Siquem. Ordenó a sus hombres que le siguieran a un monte cercano, en el que cortaron ramas de árboles para que sirvieran como leña para quemar el templo. Alrededor de mil hombres y mujeres perecieron en las llamas.

50. Después Abimelec se fue a Tebes. Tebes, pudiera ser la moderna Tubas, situada a unos 21 km. (13 millas) al norte de Siquem. Probablemente los habitantes de Tebes se habían unido en la revuelta que se había centrado en Siquem. **En medio de aquella ciudad había una torre fortificada.** La torre de Siquem se hallaba afuera de la ciudad; la de Tebes, adentro. Después de que Abimelec

tomara la ciudad, tenía que tomar la fortaleza dentro de ella.

53. Mas una mujer dejó caer un pedazo de una rueda de molino sobre la cabeza de Abimelec. El victorioso Abimelec fue repentinamente detenido por una mujer. Su arma fue la pieza superior, móvil, de un molino de mano. Estas piedras eran de unos 20 a 25 cms (8 a 10 pulgadas) de longitud y de varios centímetros de espesor. Lanzada desde la altura de la torre, este pedazo de una rueda de molino resultó ser un arma eficaz. **54.** Saca tu espada y mátame. El honor de un guerrero exigía que muriera en batalla como un hombre. La muerte a manos de una mujer era considerada como una desgracia. Abimelec le pidió a su escudero que le matara, lo que el joven hizo.

55. Y cuando los israelitas vieron muerto a Abimelec, se fueron cada uno a su casa. El ejército de Abimelec es designado como los israelitas. Se puede interpretar la rebelión de los siquemitas como una rebelión cananea en contra de los israelitas. Aunque Abimelec había conseguido inicialmente la corona en base del apoyo de los hombres de Siquem, su relación con Gedeón lo hizo aceptable para muchos en Israel. El apoyo siquemita a Gaal puede considerarse como un movimiento nacionalista con implicaciones anti-israelitas.

57. Y todo el mal de los hombres de Siquem lo hizo Dios volver sobre sus cabezas. Tanto la destrucción de Siquem como la muerte de Abimelec se interpretan como un justo castigo por los crímenes perpetrados en contra de la familia de Gedeón. Y vino sobre ellos la maldición de Jotam (cp. 9:20). Tanto los hombres de Siquem como Abimelec fueron "consumidos", tal como Jotam había profetizado.

7) El caudillaje de Tola sobre Israel. 10:1, 2.

1. Después de Abimelec, se levantó para librar a Israel Tola hijo de Fúa. Tola fue uno de los jueces menores de los que poco sabemos. Su misión, como la de otros jueces, fue la de librar, o *salvar* (*lehôshîa'*) Israel. Un hijo de Isacar tenía el nombre de Tola (Gn 46:13). Se le menciona como el fundador de un clan (Nm 26:23). Tola y Fúa parecen haber sido nombres comunes en la tribu de Isacar. Habitaba en Samir en el monte de Efraín. Había otra Samir en Judá (Jos 15:48). Esta Samir se hallaría probablemente en la región de Jezreel.

8) El caudillaje de Jair. 10:3-5.

10:3. Tras él se levantó Jair galaadita. Jair era el nombre de uno de los hijos de Manasés (Nm 32:41), y este juez venía de la tribu de

Manasés. **4.** Este tuvo treinta hijos, que cabalgaban en treinta asnos. Esto se menciona como una indicación del rango y de la importancia de los hijos. El asno era muy estimado como animal de montar (Jue 1:14; 1 S 25:20). Y tenían treinta ciudades, que se llaman las ciudades de Jair. O *Hawwôt-jair*. Los *Hawwôt* eran originalmente grupos de tiendas beduínas. El término pasó a ser aplicado a establecimientos más permanentes. Cada uno de los hijos de Jair estaba asociado a un pueblo galaadita que llevaba el nombre de Jair. **5.** Y murió Jair, y fue sepultado en Camón. Camón pudiera ser el moderno Kumem, al este del Jordán, entre el Yarmuk y el Jaboc.

9) La opresión amonita acabada por Jefté. 10:6—11:40.

6. Pero los hijos de Israel volvieron a hacer lo malo...y sirvieron a los baales. El contacto con las naciones alrededor llevó a Israel la tentación de adoptar las costumbres sociales y religiosas de sus vecinos. Los baales y Astarot habían sido una tentación en la que habían recaído una y otra vez (cp. 2:11, 13). Ahora se hace mención de otros numerosos dioses, los dioses de Siria (incluyendo a Hadad o Rimón); los dioses de Sidón, particularmente el Baal fenicio, cuya adoración rivalizaba con la del Dios de Israel en los días de Acab y Jezabel; los dioses de Moab (incluyendo a Quemos); los dioses de los hijos de Amón (incluyendo a Moloc); y los dioses de los filisteos (incluyendo a Dagón y Baal-zeboul, también llamado después Baal-zebub).

7. Y...Jehová...los entregó en manos de los filisteos, y en manos de los hijos de Amón. La mención de los filisteos y de los amonitas es introductoria a la historia de Sansón (13:1—16:31) así como al caudillaje de Jefté (11:1-40). **8.** Los cuales oprimieron y quebrantaron a los hijos de Israel. Durante dieciocho años los amonitas oprimieron a los israelitas que estaban asentados en Galaad. **9.** Y los hijos de Amón pasaron el Jordán para hacer también guerra contra Judá. Como los moabitas, que anteriormente habían tomado la misma ruta (3:12, 13), los amonitas efectuaron incursiones destructoras sobre Judá.

10. Nosotros hemos pecado contra ti. En su tiempo de opresión los hijos de Israel reconocieron su pecado en contra de Dios. Al adorar los baales habían roto el pacto; y por ello interpretaron el poder de sus enemigos como la mano de Dios en castigo. **11, 12.** ¿...no os libré de sus manos? Es indudable que Dios levantó un profeta u otro portavoz para

recordar al pueblo sus liberaciones pasadas. No solamente sacó Dios a su pueblo de Egipto, sino que también los libró de los amorreos (Nm 21:21-35), de los amonitas (Jue 3:13), de los filisteos (Jue 3:31), de los de Sidón (no hay ninguna referencia específica, probablemente incluidos en la opresión de Jabín, Jue 4:2, 3), de Amalec (aliados con Eglón, Jue 3:13), y de Maón (LXX: *madianitas*; no hay ninguna referencia específica). 14. Andad y clamad a los dioses que os habéis elegido. Ya que Israel había rechazado al Señor, Su portavoz les sugirió irónicamente que buscaran ayuda en los dioses que habían elegido servir.

15. Los hijos de Israel respondieron a Jehová: Hemos pecado. La confesión de pecado fue el punto de viraje de Israel. Haz tú con nosotros como bien te parezca. Se arrojaron a la misericordia de Dios. 16. Y quitaron de entre sí los dioses ajenos. La confesión de pecado fue acompañada de una renunciación de la causa de la ofensa. Y él fue angustiado a causa de la aflicción de Israel. Dios ya no podía mantenerse apartado y dejar que el enemigo oprimiera a su pueblo (cp. Is 63:9a).

17. Entonces se juntaron los hijos de Amón, y acamparon en Galaad. Se juntaron asimismo los hijos de Israel, y acamparon en Mizpa. Los dos ejércitos se hallaban frente a frente. Israel se hallaba en Mizpa (*Atalaya*), que pudiera ser el lugar donde Jacob y Labán hicieron su pacto (Gn 31:46-49). 18. ¿Quién comenzará la batalla contra los hijos de Amón? Los galaaditas precisaban de un conductor para dirigir la campaña en contra de sus opresores amonitas. Esto forma una introducción a la historia de Jefté.

11:1. Jefté galaadita era esforzado y valeroso. Las palabras le describen como un gran guerrero (cp. Gedeón, 6:12; Cis, 1 S 9:1; Naamán, 2 R 5:1). Era, no obstante, hijo de una mujer ramera, lo que le daba un rango inferior en la familia. 2. Echaron fuera a Jefté. Los hijos legítimos de Galaad llamaron a Jefté hijo de otra mujer, y le desheredaron. 3. Jefté...habitó en tierra de Tob. Tob se hallaba probablemente al noreste de Galaad. Más tarde los hombres de Tob se aliaron con los amonitas en su guerra contra David (2 S 10:6-8). Era un distrito fronterizo, donde hombres como Jefté podían llevar una vida de proscritos al margen de la sociedad. Y se juntaron con él hombres ociosos, los cuales salían con él. A Jefté y a sus compañeros se les consideraba como ociosos (*rêqîm*, "vacíos"), esto es, salvajes y perdularios, en contraste con los miembros 'respetables' de la sociedad.

5. Los ancianos de Galaad fueron a traer a Jefté de la tierra de Tob. Cuando se desató la guerra entre los amonitas y los galaaditas, estos últimos pensaron en Jefté como un líder potencial. 7. ¿Por qué, pues, venís a mí cuando estáis en aflicción? Jefté reprochó a la delegación de galaaditas por no haberle ayudado en su momento de necesidad. Le habían echado, confiados en sus propios poderes. Ahora venían a él, pidiendo su ayuda. 8. Seas caudillo de todos los que moramos en Galaad. Los hombres no dieron respuesta a la queja de Jefté, pero estaban dispuestos a darle todo el poder si les iba a ayudar en este tiempo de necesidad. 11. Entonces Jefté vino con los ancianos de Galaad, y el pueblo lo eligió por su caudillo y jefe. Después de haber recibido la seguridad de que su soberanía sería reconocida después de la eliminación de la amenaza amonita, Jefté aceptó la posición ofrecida. La elección fue aprobada por el pueblo (cp. Saul, 1 S 11:15; Roboam, 1 R 12:1; Jeroboam, 1 R 12:20).

12. Y envió Jefté mensajeros al rey de los amonitas. Como líder oficial de Galaad, Jefté envió mensajeros a los líderes amonitas para pedir razón de los ataques sobre territorio israelita. 13. Por cuanto Israel tomó mi tierra, cuando subió de Egipto, desde Arnón hasta Jaboc y el Jordán. El territorio disputado estaba limitado por el Arnón al sur y por el Jaboc al norte, y se extendía hacia occidente hacia el Jordán. Esta tierra había sido el reino de Sehón en la época de la entrada en Canaán, y Sehón la había arrebatado a Moab (Nm 21:26). Los amonitas y los moabitas, que estaban confederados en la época de Jefté, creían que tenían derechos a este territorio que les había sido arrebatado.

15. Israel no tomó tierra de Moab, ni tierra de los hijos de Amón. Jefté rechazó la acusación. Israel había tenido la precaución de pedir permiso a los reyes de Edom y de Moab antes de pasar a través de sus tierras. El permiso no fue concedido, y así Israel evitó escrupulosamente tocar los límites de Edom y de Moab. Cuando Sehón, rey de los amorreos en Hesbón rehusó dejar pasar a los israelitas a través de su país, no obstante, entonces se luchó una batalla en Jahaza. El Dios de Israel dio la victoria a su pueblo sobre Sehón, "y se apoderó Israel de toda la tierra de los amorreos" (v. 21).

24. Lo que te hiciere poseer Quemamos tu dios, ¿no lo poseerías tú? Jefté argumentó que se esperaba que un pueblo ocupara el territorio que su dios le hubiera dado. Un método tal de asignar territorios era mediante victorias dadas por el dios del pueblo sobre el

campo de batalla. Evidentemente, el pueblo de Quemos ocuparía el territorio que Quemos les hubiera hecho conquistar. Ya que el Dios de Israel había dado tierra a su pueblo por derecho de conquista, era de esperar que la ocuparan. La Estela de Moab atribuye las victorias de Moab al favor de Quemos, y las victorias de Israel sobre Moab a la ira de Quemos. Hablando estrictamente, Milcom (o Moloc) era el dios de Amón y Quemos el dios de Moab. Moab y Amón descendían del mismo padre, Lot, y tenían mucho en común, y tanto Jefte como el rey de Amón los trataban como un solo pueblo. Una confederación sería una justificación histórica para esta terminología. El argumento *ad hominem* de Jefte no significa que los israelitas de su época creyeran en realidad en el poder de Quemos. No obstante, considerando las raíces y la posterior conducta de Jefte, él mismo puede haber abrigado estos conceptos. Había una fuerte tendencia a hacer del Dios de Israel meramente uno de los dioses que debían ser reconocidos.

25. ¿Eres tú ahora mejor en algo que Balac...? El rey moabita, Balac, no contestó la posesión por parte de Israel de las tierras al norte del Arnón. Aunque pidió a un encantador que pronunciara una maldición sobre Israel, Balac nunca se aventuró a enfrentar batalla contra Israel. ¿Acaso el presente rey de Moab creía ser más capaz que Balac de someter a Israel? 26. Cuando Israel ha estado habiendo en Hesbón...Aroer. Aroer, la ciudad más meridional de Israel al este del Jordán, estaba situada en la ribera del Arnón. Jefte implicaba que los moabitas, al no expresar sus derechos cuando Israel ocupó el reino de Sehón, reconocieron tácitamente que el territorio no les pertenecía. 27. Jehová, que es el juez, juzgue hoy entre los hijos de Israel y los hijos de Amón. Jefte resumió su defensa. Israel no había cometido ningún mal. Durante tres siglos (en números redondos) se había reconocido el derecho de Israel a sus ciudades en Transjordania. Si Amón insistía ahora en presentar batalla, el resultado quedaba en manos de Dios.

29. Y el Espíritu de Jehová vino sobre Jefte. Jefte no era un mero oportunista. Estaba dotado por el Espíritu de Dios para acaudillar a los galaaditas a la victoria sobre sus opresores. Leemos de una serie de viajes hechos por Jefte. Pasó a Mizpa de Galaad, donde se hallaba situado el campamento israelita, y a continuación pasó hacia donde estaban los amonitas. 30. Y Jefte hizo voto a Jehová. La forma del voto de Jefte es reminisciente de sus raíces medio paganas. Prometió en voto ofrecer como holocausto a lo que primero saliera a

recibirle de la puerta de su casa cuando volviera como vencedor de la guerra contra los amonitas. 33. Y desde Aroer...los derrotó con muy grande estrago. Jefte fue victorioso en esta campana. Esta Aroer no es la misma que ésta sobre el Arnón (v. 26), sino otra del mismo nombre, al este de Rabat-amón (Jos 13:25). La vega de las viñas es el nombre de un lugar, *Abēl kerāmīm*.

34. Y he aquí su hija que salía a recibirle con panderos y danzas. Quizás Jafet esperaba que saldría primero un criado a recibirle. El recuerdo de su voto y la vista de su hija cambió el gozo de la victoria por el dolor de un padre que está a punto de perder a su único hijo. 35. Le he dado palabra a Jehová, y no podré retractarme. Para Jefte, el voto era sagrado, y tenía que llevarse a cabo. Los sacrificios humanos estaban prohibidos en Israel, pero Jefte había vivido en los márgenes de la sociedad, donde prevalecían ideas paganas.

37. Déjame por dos meses que vaya. La hija de Jefte se sometió a las exigencias del voto sin esquivarlas. Pidió un plazo de dos meses durante los cuales pudiera llorar [su] virginidad con sus compañeras. Consideró su muerte inminente como una doble tragedia. No solamente tenía que ser un holocausto, sino que tenía que morir sin hijos, no estando casada. 39. Volvió a su padre, quien hizo de ella conforme al voto que había hecho. Después del término de los dos meses, Jefte cumplió su voto. Aunque algunos comentaristas sugieren que su virginidad perpétua hubiera sido un cumplimiento del voto, el texto no parece dejar lugar a dudas de que la hija de Jefte murió a manos de su padre.

10) Guerra entre los galaaditas y los efrainitas. 12:1-7.

12:1. Entonces se reunieron los varones de Efraín. Así como los efrainitas se habían resentido del aparente descuido que Gedeón había tenido hacia ellos (8:1), así se ofendieron que Jefte les hubiera dejado de lado en su batalla con los amonitas. Se reunieron y cruzaron el Jordán, hacia Zafón (RV, *hacia el norte*), un lugar en el lado oriental del Jordán, cerca de Sucot. Con un espíritu hostil exigieron que Jefte diera cuenta de por qué no había alistado la ayuda de ellos. 2. Os llamé, y no me defendisteis de su mano. Jefte insistió en que había pedido ayuda a los efrainitas para resistir la opresión de los amonitas, pero que no habían dado respuesta.

4. Entonces reunió Jefte a todos los varones de Galaad. Habían sido despedidos después de la victoria sobre Amón, pero la amenaza de una guerra civil era justificación

para otra llamada a las armas. Sois fugitivos de Efraín, vosotros galaaditas. El escarnio de los efrainitas ha sido interpretado de varias maneras. Sugiere que las tribus en el área de la Transjordania —aquellos que provenían de José— eran desertores de Efraín y Manasés.

5. Y los galaaditas tomaron los vados del Jordán. Los galaaditas consiguieron vencer a los efrainitas y en tomar los vados del Jordán a fin de impedir que escaparan. **6. Di Shibolet.** La palabra shibolet (*mazorca*) servía como santo y seña porque contenía una consonante que no se pronunciaba en el dialecto efrainita. Los efrainitas pronunciaban la palabra *sibolet* y así se identificaban ante los galaaditas. La existencia de distintos dialectos de hebreo durante el período de los jueces es coherente con el concepto de la conciencia tribal que aparece por todo el libro, en lugar de la nacional.

7. Y Jefté juzgó a Israel seis años. Seis años repletos de sucesos acabaron con la muerte de Jefté. El lugar de su sepultura no se conoce de una forma definida. El texto hebreo dice simplemente: *y fue sepultado en una de las ciudades de Galaad*. Algunos manuscritos de la LXX dicen: *Mizpa de Galaad*.

11) El caudillaje de Ibzán. 12:8–10.

8. Después de él juzgó a Israel Ibzán de Belén. Lo único que se menciona acerca de Ibzán son los lugares de su nacimiento y muerte y el tamaño de su familia. Es probable que se significa el Belén de Judá, aunque muchos comentaristas sugieren Belén en Zabulón, alrededor de 11 km. (7 millas) al oeste-noroeste de Nazaret. Ibzán parece haber hecho una práctica de fortalecer sus conexiones políticas casando a sus hijos e hijas con familias a distancia de Belén.

12) El caudillaje de Elón. 12:11, 12.

11. Después de él juzgó a Israel Elón zabulonita. Solamente se dan el nombre del juez, su lugar de nacimiento, de sepultura, y la duración de su caudillaje. Las consonantes de Ajalón (v. 12), la lectura vocalizada del lugar de sepultura de Elón, son idénticas con el nombre de este Juez. Es posible que el lugar fuera solamente denominado Elón. Su situación es desconocida.

13) El caudillaje de Abdón. 12:13–15.

13. Después de él juzgó Israel Abdón hijo de Hilel, piratonita. Piratonita, esto es, residente en Piratón en Efraín, probablemente Fer'ata, a 10 km. (6 millas) al suroeste de Siquem. Es conocido por su familia de cuarenta hijos y de treinta nietos, que cabalgaban en setenta asnos. Como se ha señalado en 10:4,

esto es, señal de elevado rango. **15. Fue sepultado en...el monte de Amalec,** un nombre sugerente de ocupación amalecita (cp. 3:13; 5:14).

4) Sansón y los filisteos. 13:1—16:31.

13:1. Los hijos de Israel volvieron a hacer lo malo ante los ojos de Jehová. La recaída en la idolatría forma el mareo de un período de opresión por los filisteos que duró una generación entera (cuarenta años). La carrera de Sansón pertenece a este tiempo.

2. Y había un hombre de Zora, de la tribu de Dan, el cual se llamaba Manoa. Zora era una ciudad fronteriza entre Dan y Judá, a unos 28 km. (17 millas) al oeste de Jerusalén. Manoa y su esposa no habían sido bendecidos con un hijo, lo cual constituía un motivo de tristeza para ellos. **3. A esta mujer apareció el ángel de Jehová.** La esposa de Manoa recibió un anuncio angélico. En las Escrituras tales anuncios van asociados con los nacimientos de personas notables, como, p. ej., Isaac y Juan el Bautista. **5. Concebirás...el niño será nazareo.** Se tenían que tomar precauciones especiales con respecto a la dieta de la madre. Nm 6:2–21 prescribe las leyes del nazareato. Considerado como dedicado a Dios, tiene que mantenerse puro de posibles contaminaciones. **Él comenzará a salvar a Israel de mano de los filisteos.** Otros jueces darían liberación completa. El hijo prometido comenzaría a salvar. La amenaza filistea continuó hasta la época de David.

6. Cuyo aspecto era como el aspecto de un ángel de Dios, temible en gran manera. El mensajero angélico inspiraba maravilla y reverencia, no terror. **8. Aquel varón de Dios...vuelva ahora a venir a nosotros.** Cuando Manoa recibió el informe del anuncio a su esposa, deseó más instrucciones con respecto al tratamiento que tenía que dársele al niño que tenía que nacer.

15. Te ruego nos permitas detenerte, y te prepararemos un cabrito. El ángel reapareció a la mujer de Manoa, que buscó a su marido, y ambos oyeron sustancialmente las mismas instrucciones con respecto al cuidado del niño. Manoa trató de retener al extraño a fin de darle pruebas apropiadas de hospitalidad. **16. Aunque me detengas, no comerá de tu pan.** En 6:18–22, Gedeón preparó comida para uno a quien más tarde reconoció como el Ángel de Jehová. La comida se convirtió así en una ofrenda. Aquí el Ángel le dice a Manoa que no comerá, y que los holocaustos se tienen que hacer a Jehová. **17. ¿Cuál es tu nombre?** Manoa pidió el nombre de este extraño huésped, a fin de que pudiera honrarle posterior-

mente. 18. ¿Por qué preguntas por mi nombre, que es admirable? El Ángel declaró que su nombre era inefable, más allá de la capacidad humana para oír o comprender.

19. Y Manoa tomó un cabrito y una ofrenda, y los ofreció sobre una peña a Jehová; y el ángel hizo un milagro. Ofrecieron un holocausto y una ofrenda de comida a Jehová. Manoa y su esposa contemplaron al ángel al hacer "el milagro". 20. El ángel de Jehová subió en la llama del altar ante los ojos de Manoa y de su mujer. Al ascender el humo del sacrificio hacia el cielo, el ángel pareció montar en él hasta que Manoa y su mujer no pudieron verle más.

21. Entonces conoció Manoa que era el ángel de Jehová. Manoa puede haber tenido sus dudas con respecto a este misterioso visitante, pero la maravillosa ascensión en la llama del altar proveyó una identificación definitiva. 22. Ciertamente moriremos, porque a Dios hemos visto. Cp. la reacción similar de Gedeón (6:22). 23. Si Jehová nos quisiera matar, no aceptaría de nuestras manos el holocausto y la ofrenda. La aceptación del sacrificio y el extraño anuncio constituyeron evidencia de que Dios no estaba mal dispuesto hacia Manoa y su mujer.

24. Y la mujer dio a luz un hijo, y le puso por nombre Sansón. Las palabras del ángel se volvieron ciertas. Nació un hijo y le llamaron Sansón, que significa *sol*. Al otro lado del valle, enfrente de la casa de Manoa, se hallaba Bet-semes, la ciudad con el santuario del dios sol. Aunque no era idólatra, Manoa puede haberle dado a su hijo un nombre que era común en su localidad. 25. Y el Espíritu de Jehová comenzó a manifestarse en él en los campamentos de Dan, entre Zora y Estaol. Sansón vino a ser un caudillo dotado por el Espíritu Santo. El lugar de su actividad fue el valle de Sorec.

14:1. Descendió Sansón a Timnat. Timnat estaba situada alrededor de unos cinco km. (tres millas) al suroeste de Bet-semes, en la frontera del territorio de Judá. Parece que en esta época estaba ocupado por filisteos, porque Sansón decidió que quería casarse con una muchacha filistea que había conocido en Timnat. 2. Os ruego que me la toméis por mujer. Los matrimonios eran negociados entre los padres (cp. Gn 21:21). 3. Manoa quedó confuso que su hijo pidiera casarse con una muchacha filistea, pero Sansón insistió en que quería casarse con la muchacha de su elección: *Tómame esta mujer, porque ella me agrada.*

4. Esto venía de Jehová. El historiador sagrado contempla la petición de Sansón a la

vista de sus resultados. Los padres de Sansón no podrían prever que el deseo de su hijo de casarse con una mujer de los "filisteos incircuncisos" resultaría en realidad en la destrucción de muchos de los enemigos de Israel. Las palabras porque él buscaba ocasión contra los filisteos pueden referirse a Sansón. A la vista de la naturaleza teológica de la afirmación anterior, parece mejor tomar esto como una afirmación de que Dios, mediante el propuesto casamiento de Sansón, estaba buscando provocar la derrota de los filisteos.

5. He aquí un león joven que venía rugiendo hacia él. Sansón estaba de vuelta a Timnat, con sus padres, cuando un cachorro de león totalmente crecido le atacó. La fuente de su fortaleza física, según las Escrituras, era el Espíritu del Señor, que energizó al joven en esta emergencia. 8. Se apartó del camino para ver el cuerpo muerto del león. En otro viaje a lo largo del mismo camino, Sansón observó que había un enjambre de abejas y algo de miel en el cadáver del león. Las abejas no se acercan a cadáveres corrompidos. No obstante, en climas calurosos y secos puede quedar eliminada la humedad de un cadáver en un tiempo muy corto. El cadáver del león se había secado rápidamente, y la siguiente vez que Sansón paso por aquel camino, contenía ya un panal de miel. 9. Y tomándolo en sus manos...Más bien, la puso en sus manos. Esto constituyó una violación del código nazareo, que prohibía el contacto con un cadáver. Esta puede ser la razón de que Sansón no le dijera a sus padres donde había encontrado la miel.

10. Y Sansón hizo allí banquete. Hizo banquete en el hogar de la novia. El padre de Sansón estaba presente, pero todos los otros invitados eran filisteos.

12. Yo os propondré ahora un enigma. Los enigmas, o adivinanzas, servían como forma de entretenimiento. En una época posterior, la reina de Saba vino a probar la sabiduría de Salomón con enigmas (1 R 10:1). En este caso, Sansón limitó el tiempo para la resolución del enigma a la semana de la celebración de la boda. Como prenda, ofreció proveer treinta vestidos de lino (*sādîn*) y treinta vestidos de fiesta (*hālîpâ*), uno para cada uno de los compañeros. Si no podían adivinar el significado, tendrían que darle a él lo mismo. El *sādîn* era una prenda hecha de lino fino, de forma rectangular, que se llevaba como ropa interior o como cubierta exterior para cubrir otros vestidos. El *hālîpâ* era una prenda que se llevaba en ocasiones festivas en lugar de los vestidos diarios. 14. Del devorador salió comida, y del fuerte salió dulzura. Sin la clave del león muerto y el enjambre de abejas,

los invitados no podrían resolver la adivinanza de Sansón.

15. Induce a tu marido a que nos declare este enigma. Los filisteos apelaron a su compatriota, la mujer de Sansón, para hallar el secreto. Le pusieron en claro que si no les ayudaba el resultado sería que la quemarían viva. En 15:6 cumplieron esta amenaza. **17. Y ella lloró en presencia de él los siete días.** Según el texto heb. los filisteos trataron de resolver el enigma en tres días (v. 17), apelaron a la esposa de Sansón al séptimo día (v. 15), y ella "lloró en presencia de él los siete días" (v. 17). La LXX y la versión Siríaca sitúan la demanda sobre la esposa de Sansón al cuarto día. *Rashi* sugiere que los siete días significaban en realidad los días de la semana que quedaban. Al séptimo día él se lo declaró. Las lágrimas y los ruegos tanto debilitaron a Sansón que le dijo a su mujer la solución al acertijo. **18. Si no araseis con mi novilla, nunca hubierais descubierto mi enigma.** La utilización del término novilla era una alusión escarnecedora a la esposa que había traicionado el secreto de su esposo.

19. Descendió a Ascalón y mató a treinta hombres de ellos; y tomando sus despojos, dio las mudas de vestidos a los que habían explicado el enigma. Sansón pagó a sus "compañeros" con vestidos tomados de treinta hombres que mató en Ascalón, a 37 km. (23 millas) de allí, en la costa mediterránea. A continuación de lo cual Sansón volvió a casa de su padre. Las fiestas de bodas duraban siete días, pero el matrimonio no se consumaba hasta el séptimo día. En el día en que tenía que ser consumado, los compañeros de Sansón presentaron la solución al acertijo, lo cual demostró la complicidad de ellos con su esposa. Sansón, con ello, se volvió a Timnat sin haber consumado el matrimonio. **20. Y la mujer de Sansón fue dada a su compañero.** La partida de Sansón dejó a la novia sin marido para consumar el matrimonio, lo que hubiera sido una deshonra para la muchacha. Pero el matrimonio fue consumado con el compañero de Sansón, que tomó a la novia.

15:1. Sansón visitó a su mujer. Sansón, trayendo un cabrito como regalo, visitó a su mujer cuando su enojo se había abatido. No obstante, el padre de ella no le dejó entrar al aposento, y le informó de que la muchacha había sido dada a su compañero. Ofreció a Sansón la hermana menor de su "mujer", con la sugerencia adicional de que era a más hermosa. **4. Y fue Sansón y cazó trescientas zorras.** Sintiéndose justificado en tomar venganza de los filisteos, Sansón atrapó trescientas zorras (o chacales; los dos animales

son confundidos con frecuencia), los unió a pares por las colas, y ató teas a las colas, saturándolas de aceite. Entonces encendió las teas y dejó ir a las zorras hacia los campos de los filisteos. El resultado fue la destrucción del grano y de las plantaciones de olivos de los filisteos. **6. Y vinieron los filisteos y la quemaron a ella y a su padre.** Los filisteos dieron la culpa del ultraje a la esposa de Sansón y a su familia, y actuaron en consecuencia.

7. Ya que así habéis hecho, juro que me vengaré de vosotros. La destrucción de la familia de la esposa de Sansón no fue una retribución adecuada para Sansón. **8. Y los hirió cadera y muslo con gran mortandad.** El modismo, lit., *pierna en muslo*, significa evidentemente una desolación completa. En los sellos cilíndricos babilónicos, se presenta a Gilgames utilizando esta técnica en la lucha. **Y descendió y habitó en la cueva de la peña de Etam.** Estaba, probablemente situada cerca de la ciudad de Etam en Judá, poco más de tres km. (dos millas) al sudoeste de Belén.

9. Entonces los filisteos subieron. Desde el llano de los filisteos los filisteos subieron a las tierras altas de Judá en busca de Sansón, para castigarle.

11. Y vinieron tres mil hombres de Judá...y dijeron a Sansón: ¿No sabes tú que los filisteos dominan sobre nosotros? Sansón era un danita, y los hombres de la tribu de Judá no sentían ninguna obligación de protegerle. El hecho de que fueran enviados tres mil hombres a prender a Sansón constituye un tributo indirecto a la fuerza de Sansón. Judá reconocía que los filisteos mantenían al país bajo tributo, y resentían los actos de Sansón, que eran rebeldes en naturaleza. **12. Hemos venido para prenderte.** Los hombres de Judá se sentían obligados hacia sus señores filisteos a capturar a Sansón y entregarlo a ellos. Sansón no se resistió al propósito de ellos de entregarle a los filisteos, pero les pidió que le juraran que ellos no le atacarían personalmente. Si le atacaran, Sansón tendría que defenderse, y al hacerlo tendría que derramar sangre de israelitas. Aunque Sansón no tenía escrúpulos en matar filisteos, no deseaba matar a sus compatriotas israelitas.

13. Le ataron con dos cuerdas nuevas. Cuando los hombres de Judá se comprometieron a que no atacarían personalmente a Sansón, él se dejó ser atado. Las cuerdas nuevas fueron elegidas por su resistencia. No se hubiera considerado conveniente atar a Sansón con cuerdas usadas anteriormente o que fueran viejas y desgastadas. **14. Y así que vino hasta Lehi, los filisteos salieron gritando a su encuentro.** Lehi estaba ocupada por los filis-

teos. Los hombres de Judá llevaron allí a su preso, y los filisteos se gozaron a la vista de su asaltante traído a ellos atado. En tanto que los enemigos de Sansón estaban gritando en triunfo, el Espíritu de Jehová vino sobre él, y rompió las cuerdas que le ataban. Para él fueron tan fáciles de romper como si fueran lino quemado con fuego.

15. Y hallando una quijada de asno fresca aun...la tomó y mató con ella a mil hombres. El momento de triunfo filisteo se cambió en desastre. Sansón agarró la primera arma que halló, una quijada de asno fresca. Con ella atacó a sus enemigos y mató a mil de ellos. **16. Con la quijada de un asno, un montón, dos montones.** El canto de triunfo de Sansón está en forma de poesía. El día de victoria filistea se había convertido en día de victoria para el campeón israelita. Ya que estaba solo en la conquista, tuvo que componer y cantar su propio cántico de triunfo. **17. Y llamó aquel lugar Ramat-lehi; esto es, la colina de la quijada.**

18. Y teniendo gran sed... Después del esfuerzo de matar a mil filisteos, Sansón se sintió sediento, y pensó que su debilitamiento pudiera ser fácil presa de otros filisteos que quisieran vengar la muerte de sus compatriotas. En su angustia clamó al Señor. **19. Entonces abrió Dios la cuenca que hay en Lehi; y salió de allí agua.** El nombre *maktēsh*, traducido cuenca, denota un cuenco redondo y profundo. Se utilizaba para un "mortero" (cp. Pr 27:22). En esta cuenca Dios hizo que surgiera agua para poder así apagar la sed de Sansón. Llamó el nombre de aquel lugar **En-hacore. La fuente del que clamó** era el nombre que se le daba a una fuente en las cercanías de Lehi en la época en que se escribió el libro de los Jueces. *Qôrē*, "el que llama", es el nombre hebreo para perdiz. La fuente puede haber sido conocida como "fuente de la perdiz", así como "fuente del que clama".

20. Y juzgó a Israel en los días de los filisteos veinte años. Esto constituye una conclusión a la historia de la victoria de Sansón sobre los filisteos en Lehi. Este hecho se vuelve a mencionar en 16:31.

16:1. Fue Sansón a Gaza, y vio allí a una mujer ramera. La fuerza física de Sansón tenía su contrapartida en su debilidad moral. En Gaza, en el país filisteo, a poco más de tres km. (dos millas) de la costa del Mediterráneo, Sansón cayó bajo el control de una mala mujer. **2. Y fue dicho a los de Gaza.** Los hombres de Gaza se enteraron de que su enemigo estaba en algún lugar en la ciudad. No intentaron registrar la ciudad durante la noche

a fin de hallarle, pero pusieron guardas y decidieron matarle por la mañana. **3. Más Sansón...a la medianoche se levantó, y tomando las puertas de la ciudad con sus dos pilares y su cerrojo...las subió a la cumbre del monte que está delante de Hebrón.** Aquí de nuevo se pone el acento en la capacidad física de Sansón. Pudo levantar las puertas de la ciudad, con sus pilares y la barra que las cerraba, y llevarlas a 64 km. (40 millas) de distancia, a las cercanías de Hebrón.

4. Se enamoró de una mujer en el valle de Sorec, la cual se llamaba Dalila. Este es el episodio final de la vida del poderoso Sansón. Otra vez se enamoró de una mujer filistea. Gran parte de la vida de Sansón transcurrió en el valle de Sorec, conocido en la actualidad como Wadi es-Surar, que empieza a 24 km. (15 millas) de Jerusalén y corre su curso hacia la llanura costera.

5. Engáñale e infórmate en que consiste su gran fuerza. Los líderes filisteos vieron ahí su oportunidad de conseguir ventaja sobre Sansón mediante sus relaciones con Dalila. Le pidieron que descubriera, lit., *por qué medios su fuerza es grande*. Si les pudiera descubrir la forma en que Sansón podía ser humillado, cada uno de los príncipes de los filisteos le prometió a Dalila la suma de mil cien siclos de plata.

6. Y Dalila dijo...te ruego que me declares en qué consiste tu gran fuerza. En tres ocasiones hizo ella la pregunta, y las tres veces Sansón dio respuestas falsas. En su primera respuesta Sansón dijo: **Si me ataren con siete mimbres verdes que aún no estén enjutos, entonces me debilitaré y seré como cualquiera de los hombres (v. 7).** Con ello, ya cuando estaba él dormido, o cuando estaban los dos jugando, Dalila le ató con mimbres verdes que los filisteos le habían dado. **9. ¡Sansón, los filisteos contra ti!** En el aposento interior de la casa se hallaban filisteos, listos para la llamada de Dalila para que tomaran a Sansón. Después de estar atado fuertemente, Dalila dijo las palabras: **¡Sansón, los filisteos contra ti!** con lo que Sansón rompió los mimbres, como se rompe una cuerda de estopa cuando toca el fuego. Los mimbres se rompieron, y el secreto de la fuerza de Sansón quedó aún en secreto. Se presupone en las siguientes partes de la historia que los filisteos no se lanzaron sobre Sansón a la voz de Dalila. Parecen haber esperado para ver si las cuerdas iban a aguantar o no.

10. Entonces Dalila dijo...He aquí tú me has engañado. Dalila pretendió estar dolida ante el hecho de que Sansón no lo había dicho

la verdad. Apremiándole a dar el secreto de su fuerza, ella sacó de él una segunda explicación: **Si me ataren fuertemente con cuerdas nuevas que no se hayan usado, yo me debilitaré, y seré como cualquiera de los hombres** (v. 11). Se repitió lo anterior. Dalila le ató con cuerdas nuevas, y le dijo: **¡Sansón, los filisteos sobre ti!** (v. 12). Pero otra vez Sansón demostró su fuerza, porque **las rompió de sus brazos como hilo**.

13. Y Dalila dijo a Sansón: Hasta ahora me engañas, y tratas conmigo con mentiras. Pero por tercera vez Sansón le dio una respuesta falsa. Dijo: **Si tejieres siete guedejas de mi cabeza con la tela...** Entonces, se supone (aunque no se expresa en el texto), Sansón quedaría débil como los otros hombres. Con ello Dalila puso su pieza de tejido en el telar y empezó a tejer el cabello de Sansón en su tejido como hubiera hecho con hilos ordinarios. En este caso Sansón se estaba aproximando a la verdad, porque la pérdida de su cabello hubiera tenido como consecuencia la pérdida de su fortaleza. No obstante, cuando Dalila dijo, **¡Sansón, los filisteos sobre ti!** (v. 14), Sansón despertó de su sueño y, al levantarse, arrancó la estaca del telar con la tela estirándolo con los cabellos de su cabeza, que estaba todavía atada al telar.

15. Y ella dijo: ¿Cómo dices: Yo te amo, cuando tu corazón no está conmigo? Dalila le presionó cada día con sus palabras (v. 16), insistiéndole en que si había un verdadero afecto entre los dos, no habría prevención para divulgar secretos. **17. Le descubrió, pues, todo su corazón.** Sansón explicó el voto nazareo (cp. Nm 16:2-21) y declaró llanamente: **Si fuere rapado, mi fuerza se apartará de mí, y me debilitaré y seré como todos los hombres.** Entonces Dalila llamó a sus compañeros filisteos. Mientras Sansón estaba dormido, uno de los filisteos cortó sus siete guedejas. Por cuarta vez Dalila le dijo: **¡Sansón, los filisteos sobre ti!** (v. 20), pero esta vez el fuerte israelita fue impotente ante sus enemigos. Parte de la tragedia de esta historia es que él no sabía que Jehová ya se había apartado de él.

21. Mas los filisteos le echaron mano, y le sacaron los ojos, y le llevaron a Gaza; y le ataron con cadenas para que moliese en la cárcel. Los filisteos mutilaron a su enemigo cegándole. Entonces le encadenaron al molino en la cárcel, donde se le obligó a que hiciera trabajos forzados. Pero en tanto que estaba en la prisión, **el cabello de su cabeza empezó a crecer.** El proceso era lento, pero significaba que la fuerza de Sansón sería definitivamente restaurada.

23. Entonces los principales de los filisteos se juntaron para ofrecer sacrificio a Dagón su dios. Se sabe que Dagón era uno de los dioses del panteón cananeo en Ugarit. Fue adoptado por los filisteos después de haberse establecido en Palestina. Adscribieron su victoria sobre Sansón al poder de Dagón (v. 24). **25. Llamad a Sansón, para que nos divierta.** En tanto que los filisteos estaban gozándose, Sansón estaba moliendo en el molino. Pero en medio de la fiesta, pidieron que trajeran a Sansón al templo, probablemente a fin de poder recrearse en su humillación.

26. Hazme palpar las columnas. Sansón fue llevado al templo. Allí pidió permiso al joven que le guiaba para apoyarse en las columnas que sostenían el techo de la nave en la que estaban congregados los más distinguidos de entre el pueblo. Las multitudes estarían sentadas o de pie sobre el techo por encima de la nave; desde allí podrían ver la gran nave donde Sansón estaba obligado a servir de diversión. A petición suya, Sansón fue guiado del patio a las columnas sustentantes de la nave adyacente. Si estos pilares eran abatidos, la multitud en el tejado caería sobre las cabezas de los dignatarios abajo, matando a muchos de ambos grupos.

28. Entonces clamó Sansón a Jehová. Las Escrituras no nos presentan a Sansón como un modelo de piedad. Su caída se atribuye, en la Biblia, a su pecaminosidad. Pero la humillación que experimentó a las manos de los filisteos parece haberle hecho consciente de su misión que Dios le había encargado. Incluso aquí, no obstante, su plegaria fue por venganza sobre los filisteos por haber perdido sus ojos. **30. Y dijo Sansón: Muera yo con los filisteos.** Ejerciendo todo su poder, el poderoso hombre empujó las dos columnas sustentantes centrales (v. 29) hasta que estas cedieron, y el techo cayó. Esto provocó la muerte de los dignatarios y príncipes filisteos, e indudablemente gran parte de los 3.000 hombres y mujeres expectadores en el tejado murieron también.

31. Y descendieron sus hermanos...le tomaron...y le sepultaron...en el sepulcro de su padre Manoa. Sansón había provocado la muerte de una hueste de filisteos, el enemigo encarnizado de Israel. No había eliminado la amenaza filistea, pero fue honrado por sus peculiares logros. Su cuerpo fue sacado de Gaza y recibió sepultura honrosa en la tumba familiar. La historia de Sansón concluye con la afirmación: **Y él juzgó a Israel veinte años** (cp. 15:20). Estas palabras pueden interpretarse como significando que durante dos décadas obtuvo seguridad para Israel al mantener a los filisteos sin atacar al pueblo del pacto.

III. Condiciones anárquicas durante el período de los jueces. 17:1—21:25.

A. La idolatría de Micaía y la migración danita. 17:1—18:31.

17:1. Hubo un hombre en el monte de Efraín, que se llamaba Micaía. No se conoce con certeza la cronología de la historia de Micaía. El relato sirve como apéndice al Libro de los Jueces, preservando ciertos episodios que no forman parte de la historia de los jueces propiamente dicha. Los comentaristas rabínicos situaron la historia de Micaía en el período de Otoniel (3:8–11). Su posición a continuación de la historia de Sansón se explica por el hecho de que trata de danitas, la tribu de la que se originó Sansón. 2. Los mil cien siclos de plata que te fueron hurtados. Micaía había robado mil cien siclos de plata de su madre. Ella, no sabiendo que su hijo era el ladrón, había pronunciado una maldición sobre el que había robado el dinero. Indudablemente, Micaía temió el poder de la maldición de su madre, y por ello confesó que tenía la plata. El hecho de que la cantidad era de mil cien siclos de plata ha llevado a algunos comentaristas a identificar a la madre de Micaía con Dalila (cp. 16:5). Pero no hay suficiente evidencia para tomarse en serio este punto de vista.

3. En verdad he dedicado el dinero a Jehová por mi hijo. La madre de Micaía determinó que el dinero fuera utilizado para propósitos religiosos. Al hacerlo así, es indudable que esperaba neutralizar la maldición sobre su hijo. Se decidió a hacer una imagen de talla y una de fundición. En realidad una imagen hecha de madera tallada recubierta de plata. 5. Y este hombre Micaía tuvo casa de dioses. La JPS vierte, *una casa de Dios*, y la BLA vierte, como interpretación, *un santuario*. La madre de Micaía proveyó la plata necesaria; un *fundidor*, o platero, hizo el trabajo; y Micaía proveyó el santuario en el que guardar este ídolo. Para completar el equipo del santuario, Micaía hizo efod y terafines, y consagró a uno de sus hijos para que fuera sacerdote. El efod y los terafines servían como ídolos adicionales (cp. 8:27; 18:24). 6. En aquellos días no había rey en Israel. Estas palabras sirven como una explicación para la anarquía que permitía tantas irregularidades. Las palabras implican que el autor vivía durante la monarquía, cuando esta anarquía no se permitía.

7. Y había un joven de Belén de Judá... el cual era levita, y forastero allí. El joven levita era del área de Belén en Judá y residía en la vecindad de Micaía, en el monte Efraín. Cuando Micaía se enteró de que el levita no estaba empleado (v. 9), le urgió a que se que-

dara para que fuera el sacerdote privado de la familia. Le hizo una oferta. 10. Quédate en mi casa, y serás para mi padre y sacerdote, y yo te daré diez siclos de plata por año, vestidos y comida. El levita consideró que la oferta era buena, y la aceptó. 13. Y Micaía dijo: Ahora sé que Jehová me prosperará, porque tengo un levita por sacerdote. Micaía había preparado lo externo de la adoración. Tenía sus ídolos, su santuario, y un levita empleado y ordenado como sacerdote. La superstición, empero, era lo que marcaba su actitud hacia la vida. El contenido espiritual de la religión se hallaba totalmente ausente.

18:1. En aquellos días la tribu de Dan buscaba posesión para sí donde habitar. Los danitas, cuya zona asignada se hallaba ocupada por los poderosos filisteos, se hallaban sobrepoblados en un territorio al oeste de Judá. 2. Y los hijos de Dan enviaron... cinco hombres... para que reconociesen... la tierra. Enviaron a cinco espías en búsqueda de nuevos territorios que pudieran ser la patria de los danitas. En su viaje hacia el norte llegaron a la casa de Micaía en el monte Efraín (17:1–13).

3. Reconocieron la voz del joven levita. El levita que estaba sirviendo como sacerdote de Micaía había conocido, evidentemente, a los espías danitas en alguna ocasión anterior. 5. Pregunta, pues, ahora a Dios. Los danitas pidieron al levita que determinara el éxito de su misión. Asumieron que un sacerdote con su efod podía ser un echador de buenaventura. 6. Id en paz; delante de Jehová está vuestro camino en que andáis. El levita les dio un mensaje alentador. Les indicó que la misión podía esperar la bendición del Señor.

7. Entonces aquellos cinco hombres... vinieron a Lais. Lais, o Lesem, es la ciudad al norte de la tierra ocupada por los antiguos israelitas. Después de ser conquistada por los danitas, vino a ser conocida como Dan. Los espías vieron que Lais era una ciudad sin ningún gobierno interno fuerte, muy alejada de los fenicios de Sidón, y careciendo de tratados con las tribus vecinas que pudieran causar preocupaciones a los danitas en caso de un ataque.

9. Levantaos, subamos contra ellos. Los espías volvieron con un mensaje alentador, sugiriendo que los danitas debieran poseer Lais. 11. Entonces salieron de allí... seiscientos hombres. La expedición danita incluía a seiscientos guerreros, sus esposas, hijos, y posesiones. 12. Fueron y acamparon en Quiriat-jearim. Quiriat jearim (*ciudad de bosques*) está a una jornada de dos o tres horas de Estaol. En los días de la conquista, Quiriat-jearim era una de las ciudades de la confedera-

ción gabaonita (Jos 9:17). El nombre del establecimiento danita cerca de Quiriat-jearim era Mahanehdan (*el campamento de Dan*).

13. Y de allí...vinieron a la casa de Micaía. Los cinco espías le contaron a los de la expedición acerca del levita que servía en la casa de Micaía y acerca de los objetos de culto que el efrainita poseía en su santuario privado (v. 14). Después de dar el saludo convencional (v. 15), mientras que los seiscientos guerreros estaban a la entrada, los cinco hombres que habían sido espías entraron en el santuario y se llevaron la imagen, el efod, y los terafines (cp. 17:4, 5). Entonces persuadieron (u obligaron) al levita que los acompañara (18:19) asegurándole que era mejor que sirviera como sacerdote de toda una tribu que de solamente una familia. Habiendo cumplido su misión en la casa de Micaía, los danitas se dispusieron a partir (v. 21).

22. Los hombres que habitaban en las casas cercanas a la casa de Micaía...siguieron a los hijos de Dan. Micaía y sus vecinos alcanzaron a los danitas y les retaron por robar el sacerdote de Micaía y sus objetos de culto. 25. No des voces...no sea que los de ánimo colérico os acometan. Los danitas amenazaron de muerte a los vecinos de Micaía si intentaban recuperar los objetos de culto que les habían quitado. Micaía y sus compañeros se vieron obligados a volver a su casa sin sus objetos robados (v. 26).

27. Y...llegaron a Lais, y...quemaron la ciudad. Los danitas cayeron sobre los habitantes de Lais, los mataron a filo de espada, y quemaron su ciudad. La distancia de la ciudad de Sidón, y su falta de aliados, la hacían indefensa (v. 28). Posteriormente, los danitas reconstruyeron la ciudad, le pusieron el nombre de Dan, y la ocuparon.

30. Y los hijos de Dan levantaron para sí la imagen de talla. El ídolo de Micaía fue colocado en un santuario en la ciudad de Dan. Una línea de levitas que tenían su origen en Gersón, hijo de Moisés, oficiaba en el santuario danita. Jonatán puede haber sido el nombre del levita mencionado por primera vez en 17:7. Se dice que el sacerdocio de Jonatán y de sus hijos se perpetuó hasta el día del cautiverio de la tierra. Sobre la base del v. 31 se interpreta la "cautividad", por parte de algunos, como una referencia al exilio del arca de Silo (1 S 4:11). Otros sugieren que se refiere a la deportación del pueblo de la Alta Galilea por Tiglat-pileser (2 R 15:29). 31. Así tuvieron levantada...la imagen...que Micaía había hecho todo el tiempo que la casa de Dios estuvo en Silo. Durante un tiempo Silo fue la capital religiosa de Israel (1 S 1:3), pero los

danitas mantuvieron su propia adoración idólatrica. Dan continuó siendo un centro de idolatría hasta después de la división del reino de Salomón. Jeroboam estableció dos becerros dorados en Bet-el y Dan (1 R 12:29).

B. El crimen de Gabaa y la guerra en contra de Benjamín. 19:1–21:25.

19:1. Hubo un levita que...había tomado para sí mujer concubina de Belén de Judá. La historia del crimen de Gabaa tiene como introducción la frase cuando no había rey en Israel. En aquellos tiempos anárquicos cuando en teoría Dios era rey, pero en la práctica los hombres hacían lo que bien les parecía, un levita del monte de Efraín tomó una concubina de Belén de Judá.

2. Y su concubina...se fue de él a casa de su padre. La causa de la dificultad que se da en la Reina-Valera es que le fue infiel. La RV, siguiendo la LXX y la Antiqua Vulgata, vierte: *se fue de él*, esto es, le dejó. La RVA, vierte que ella *se enfadó con él*.

3. Y se levantó su marido y la siguió. El marido siguió a su esposa para hablarle cariñosamente (BLA). Lit., *para hablarle al corazón* (cp. Os 2:14). Fue recibido calurosamente por el padre de la joven, que le entretuvo por tres días (v. 4). Al cuarto día, el levita y su concubina se prepararon para partir, pero el padre no estaba dispuesto a dejarlos marchar. Se quedaron hasta el quinto día (v. 8).

10. Mas el hombre no quiso pasar allí la noche. Resistiendo la insistencia de su suegro, el levita y su concubina partieron para el norte. Pasaron Jerusalén, conocida como Jebús, por los jebuseos que vivían allí. Debido a que era una ciudad de no-israelitas, el levita decidió no pasar la noche en Jebús, sino que insistió en ir hasta Gabaa, una ciudad de la tribu de Benjamín (v. 12).

15. Y se apartaron del camino para...pasar...la noche en Gabaa. Esperando hospitalidad en la ciudad de Gabaa, el levita se vio frustrado. Esperó en la plaza pública, dentro de la ciudad, pero nadie de Gabaa le ofreció hospitalidad.

16. Y he aquí un hombre viejo que venía de su trabajo del campo al anochecer. Al final se ofreció hospitalidad, por parte de un hombre del monte Efraín que vivía en Gabaa. De nuevo se acentúa la falta de hospitalidad de los hombres de Gabaa. 18. Ahora voy a la casa de Jehová. El levita se identificó al hombre que mostró un interés en ayudarlo. Las palabras la casa de Jehová pueden significar Silo o Bet-el (cp. 20:18, 26). La BLA sigue la LXX vertiendo, *voy a mi casa*. 21. Y los trajo a su casa. El anciano forastero en Gabaa ofre-

ció hospitalidad al levita, sugiriendo que él tendría cuidado de todas las necesidades de su huésped (v. 20).

22. Hombres perversos, rodearon la casa. El vicio de los hombres de Gabaa es comparable al de los sodomitas. Querían relaciones carnales con el levita. Así como Lot ofreció a sus hijas bajo circunstancias similares (Gn 19:8), así aquí el anfitrión ofreció a su propia hija y la concubina del levita como medio de proteger a su propio huésped (v. 24). **25. Tomando aquel hombre a su concubina, la sacó.** El levita ofreció a su concubina como medio de salvarse él mismo. Este acto no puede justificarse. Abraham estuvo dispuesto a sacrificar a Sara para salvarse a sí mismo bajo circunstancias similares (Gn 12:10-20). La concubina del levita fue abusada durante toda la noche.

27. Y se levantó por la mañana su señor ...y he aquí la mujer su concubina estaba tendida delante de la puerta de la casa. Después de su horripilante experiencia nocturna, la concubina se dirigió a la casa, buscando refugio. Pero murió fuera de la casa de su anfitrión. **29. Tomó un cuchillo, y echó mano de su concubina.** Cuando el levita vio lo que había sucedido, puso el cadáver de su concubina en un asno y se lo llevó a su casa. Allí dividió el cadáver en doce trozos y los envió a las varias partes de Israel (cp. 1 S 11:7). Todos estuvieron de acuerdo en que no había sucedido una atrocidad tal desde el éxodo de Egipto (v. 30).

20:1. Entonces salieron todos los hijos de Israel. Los israelitas se prepararon para la guerra. Se reunieron en Mizpa, un punto central de la tribu de Benjamín. A excepción de los hombres de Jabes-galaad (21:8), todo Israel se hallaba representado. **3. Y los hijos de Benjamín oyeron que los hijos de Israel habían subido a Mizpa.** Gabaa se hallaba a cinco km. (tres millas) de Mizpa. Los benjamitas decidieron defender a los habitantes de Gabaa.

4. El varón levita...respondió...Yo llegué a Gabaa. El levita relató los sucesos que llevaron a la muerte de la concubina, y explicó sus razones de enviar partes del cadáver por todo Israel. Entonces pidió consejo de la compañía congregada. **8. Ninguno de nosotros irá a su tienda.** Las tribus unidas decidieron castigar a los hombres de Gabaa, y establecieron un plan de acción. Decidieron: **contra ella subiremos por sorteo** (v. 9). Se podría determinar por sorteo quién subiría primero a atacar Gabaa. No obstante, aquí parece que se utilizó el sorteo para determinar la décima parte que sería designada para servir como intendencia. Un ejército grande precisa de hombres responsables de conseguir las provisiones (v. 10).

12. Y las tribus de Israel enviaron varones por toda la tribu de Benjamín, diciendo: ¿Qué maldad es esta que ha sido hecha entre vosotros? Las otras tribus juzgaron que Benjamín había permitido una atrocidad incoherente con la estatura moral de Israel como un todo. Pidieron que los culpables les fueran entregados para que fueran castigados. El propósito de esto era el de **quitar el mal de Israel.** En la liturgia judía el verbo traducido **quitar** se utiliza de la total erradicación de la levadura en la víspera de la Pascua. Los israelitas deseaban eliminar el mal de su vida corporativa castigando a los delincuentes. **14. Los de Benjamín se juntaron de las ciudades en Gabaa, para salir a pelear contra los hijos de Israel.** Los hombres de la diminuta tribu de Benjamín se sentían capaces de defenderse a sí mismos en contra del resto de las tribus. Movilizaron un ejército, incluyendo a **setecientos hombres escogidos, que eran zurdos** (vv. 15, 16; cp. 3:15). Los benjamitas eran muy hábiles como arqueros y honderos (cp. 1 Cr 12:2).

18. Los hijos de Israel...consultaron a Dios. Los israelitas consultaron el oráculo en Bet-el para determinar quién sería el primero en ir a la batalla contra los benjamitas. Judá fue designado como la tribu que tenía que conducir el asalto. Las tropas israelitas se prepararon a asaltar Gabaa (v. 20), pero fueron masacradas por las tropas de Benjamín, que hicieron una salida de la ciudad (v. 21). Después de reagrupar sus fuerzas diezmadas, de nuevo Israel pidió consejo al oráculo de Jehová: **¿Volveremos a pelear con los hijos de Benjamín nuestros hermanos?** Cuando el Señor les dio una respuesta afirmativa (v. 23), Israel se preparó para un segundo ataque. **25. Y aquel segundo día, saliendo Benjamín de Gabaa contra ellos...** Por segunda vez los benjamitas derrotaron a las fuerzas de las otras tribus.

26. Entonces subieron todos los hijos de Israel...a la casa de Dios. La BLA vierte, *vinieron a Bet-el*. Bet-el significa *casa de Dios*. La cuestión de la interpretación, aquí, se refiere a la situación de la "casa de Dios". ¿Estaba en Silo, o en Bet-el? Desde los días de Josué hasta los del sacerdote Elí, el arca se hallaba en Silo (Jos 18:10; 1 S 1:3). Esto, no obstante, no elimina la posibilidad de que hubiera un santuario en Bet-el durante el tiempo de los jueces. Los israelitas lloraron, ayunaron, y ofrecieron sacrificios adecuados. Cuando el sacerdote Finees se presentó ante Jehová y le preguntó si la batalla tenía que ser reanudada, recibió esta respuesta: **Subid, porque mañana yo os los entregaré** (v. 28).

29. Y puso Israel emboscadas alrededor de Gabaa. En la tercera batalla contra los

benjamitas, los israelitas utilizaron una estrategia que había sido utilizada con éxito en Hai por parte de Josué (Jos. 8:4–29). Hicieron salir a los benjamitas de Gabaa para luchar contra un ejército israelita, en tanto que un grupo de emboscados esperaba el momento estratégico de irrumpir en la ciudad. En la fase inicial de la batalla, los benjamitas, creyendo que iban a vencer, dijeron: **Vencidos son delante de nosotros, como antes** (v. 32). Pero los israelitas estaban actuando de acuerdo con su estrategia. Dijeron: **Huiremos, y los alejaremos de la ciudad hasta los caminos**. La línea de los israelitas volvió a formarse en Baal-tamar, lugar que por otra parte se desconoce. **33. Y también las emboscadas de Israel salieron de su lugar, de la pradera a Gabaa**. La RVA sigue a la LXX y a la Vulgata al verter *su lugar, al oeste de Gabaa*, como el lugar de donde salieron los emboscados. Las versiones BLA y la JPS transliteran esto como *Maareh-geba*. El lugar sirvió como escondijo para los emboscados.

37. Y los hombres de las emboscadas acometieron prontamente a Gabaa. La ciudad se hallaba inermes en tanto que sus ejércitos estaban combatiendo a los israelitas en su aparente huida. Los hombres de la emboscada entraron en Gabaa sin lucha, y anunciaron su presencia empezando un gran fuego (v. 38). Cuando los israelitas, en su fingida huida, vieron el humo del fuego (v. 40), que era una señal dispuesta de antemano (v. 38), se volvieron contra los benjamitas (v. 42) y los abatieron a la vista de la ciudad. Dieciocho mil valientes benjamitas fueron muertos (v. 44). **45. Volviéndose luego huyeron . . . a la Peña de Rimón**, a casi 7 km. (4 millas) de Bet-el (v. 47), donde permanecieron por cuatro meses. Los otros benjamitas, juntamente con sus ciudades y propiedades, fueron destruidos.

21:1. Los varones de Israel habían jurado en Mizpa. Después de la matanza de los benjamitas, los israelitas afrontaban un nuevo problema. Casi toda la tribu de Benjamín había sido destruida, y las otras tribus habían jurado que no permitirían que sus hijas se casaran con los pocos benjamitas restantes. ¿Cómo iba a poder preservarse la tribu de Benjamín?

5. ¿Quién de todas las tribus de Israel no subió a la reunión delante de Jehová? Buscando algunos medios de preservar a la tribu

de Benjamín de la extinción, los israelitas trataron de determinar si había algunos que no se habían reunido con ellos en Mizpa. Habían determinado que cualquiera que rehusara venir a Mizpa sería muerto. Al investigar, se descubrió que Jabes-galaad no había dado respuesta a la llamada de ir a la asamblea (v. 8). Por ello, doce mil hombres fueron mandados a Jabes-galaad con la orden de matar a los varones y a las mujeres casadas, pero que trajeran a las vírgenes al campamento en Silo (vv. 10–12).

13. Toda la congregación envió luego a hablar a los hijos de Benjamín que estaban en la Peña de Rimón. Los benjamitas que quedaban fueron asegurados de las intenciones pacíficas de los israelitas, y las vírgenes de Jabes-galaad vinieron a ser esposas de cuatrocientos de ellos (v. 14).

16. ¿Qué haremos respecto de mujeres para los que han quedado? En vista del juramento que había sido tomado de no dar esposas a los benjamitas y del deseo de preservar a Benjamín de la extinción, se tenía que encontrar alguna forma de proveer esposas.

19. He aquí cada año hay fiesta solemne de Jehová en Silo. Se descubrió una forma de evadir el juramento. Durante la fiesta anual de Silo, se veía a las jóvenes de la ciudad en sus danzas (v. 21). Los benjamitas fueron instruidos para que actuaran así: **Id, y poned emboscadas en las viñas** (v. 20) hasta que vieran a las doncellas. Entonces podrían salir de sus escondites y **arrebatad cada uno mujer para sí**. Los benjamitas tendrían así esposas, y los israelitas no habrían violado sus juramentos, porque no habrían “dado” sus hijas a los benjamitas. **23. Y los hijos de Benjamín lo hicieron así**. Así consiguieron sus esposas los hijos de Benjamín, que fueron después a sus casas, y reconstruyeron las ciudades que habían sido destruidas en la guerra.

24. Entonces los hijos de Israel se fueron también de allí, cada uno a su tribu. La asamblea de los israelitas se dispersó después de haber tomado cuenta del asunto de los benjamitas. El libro concluye con el recordatorio de que estos tristes episodios tuvieron lugar durante el tiempo en que **no había rey en Israel; cada uno hacía lo que bien le parecía** (v. 25). Aunque se puede seguir la mano de Dios a través de la historia de los jueces, el fracaso humano se revela en acusado relieve.

BIBLIOGRAFÍA

- BURNEY, C.F. *The Book of Judges*. 2ª ed. Londres: Rivingtons, 1930.
- COHEN, A. *Joshua and Judges (Soncino Bible)*. Londres: Soncino Press, 1950.
- COOKE, G. A. *The Book of Judges (The Cambridge Bible)*. Cambridge: Cambridge University Press, 1913.
- GARSTANG, JOHN. *Joshua-Judges*. Grand Rapids: Kregel Publications, 1978.
- KEIL, C. F. y DELITZSCH, F. *Joshua, Judges, Ruth. (Biblical Commentary on the Old Testament)*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans, 1950.
- MOORE, GEORGE E. *A Critical and Exegetical Commentary on Judges (The International Critical Commentary)*. Nueva York: Scribners, 1901.
- MYERS, JACOB M. "The Book of Judges", *The Interpreter's Bible*. Vol. 2. Nueva York: Abingdon Press, 1953.
- SIMPSON, C. A. *Composition of the Book of Judges*. Oxford: Blackwell, 1957.

COMENTARIOS EN ESPAÑOL

- BRUCE, F. F. "Jueces". *Nuevo Comentario Bíblico*, editado por D. Guthrie, J. A. Motyer, A. M. Stibbs y D. J. Wiseman. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones, 1978.
- LEWIS, ARTHUR. *Jueces y Rut* (Serie "Comentario Bíblico Portavoz"). Grand Rapids: Editorial Portavoz, 1982.

**Este material está disponible gratuitamente,
con la única finalidad de ofrecer lectura edificante
a tod@s aquell@s herman@s que no tienen
los medios económicos para adquirirlo.
Si usted es alguien financieramente privilegiado,
utilice este material para su evaluación,
y, si le gusta, bendiga al autor,
editores y librerías, con la compra del libro.**

adoradordejesucristo@hotmail.com